

كتاب

الدراهمين في أصول الشريعة وفروع الدين فيما يجب
عنا على كل من المكلفين جعله لطلبة
المدارس العربية المتدئين
تأليف الشيخ سالم بن صالح باحطاب الحضرمي الشافعي
الاشعري كان الله له آمين

تمت الطبعة الأولى سنة ١٤٢٢ هـ
• (حقوق الطبع محفوظة للمؤلف) •

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العلمية

(بمصر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتوحد في جلال ذاته المتنزه في نعموت جبروته عن شوائب الحقس
وسمائه الفعال لما يريد فلا راد لما قضاه ولا انهطياته واصلا والسلام على
سيدنا محمد أشرف مخلوقاته وعلى آله وصحبه ما دار القللك لا طلس بمحوره ثابتا
في سماواته أو بعد فيقول العبد الحقير لعقيدز واعجز والنصير سالم بن صالح
باحطاب العلوى المعمانى غفر له ولوالديه ولمن انقى اليه ودوى خفق عابه
ومحبيه اللطيف الغنى انه لما كان الوالد المرحوم الدواب جار ثار ياربك
بهادر عوض بن سعيد أبو الليل في آخر حياته وذلك آخر شهر شعبان
سنة ١٣٢٢ هجرية طلب منى جمع نبدته من أحكام أصول الدين وفروعه
التي لا يسمع أحد من المسلمين جهلها وان تكون بطريق أسؤل ولجواب
ابسهل ما أخذها لانه كان يريد جعلها من الكتب المدرسه في مدرسه الجمعيه
العربيه النظاميه بالديار الهندية وكان عز على كلامه الى عنده من المدر
والتعظيم القليبين ولولا وقوعهما جواب لولا كانا ظاهرين فجهت حينئذ
شيأ يسير امنها حسب ما اقترح على من حفظه خشيه السيان محتاجا بذلك
الشيء الى التحرير والترتيب فلم يلبث ان توفي الى رحمة الله يوم السبت وتسعه
أيام خلون من شهر شوال تلك السنه فعندئذ أهملت ذلك المجموع في زوايا

الدرك والسيان لعلمي ان علم الدين قد خبت ماره وولت الادب انصاره حتى
اطلع على تلك المسائل المجموعة ثلاث قرجال من فضلاء الاخوان أحدهم السيد
الفاضل ذوالنفس الالية والهمة الهاشمية والسلالة الحسينية والنسبة
العلوية والابنة العيدر وسية عبد القادر بن أجد بن علوي العيدروس فرك
أولئك الرجال المطلعون على ذلك همي على انعامه وتحريره ورغبوني في نواب
الله على ابرازهم ونسطيره فاخذت أقدم رجلا وأؤخر أخرى لقلة بضاعتي وقصر
باعى ولائي وقتند غارق في بحار اشتغال بال وتسكيد حال يضيق عن بيان نقش
القلم ولسان المقال وذلك من عدوان زمانى على بعكسه مرادانى وجعله
الاسباب موانع من قضاء حاجتى وانياته لى كل حين بمشوش لم يخطر ببالى انه
يأتى وكأنه كلما عمل عني ذكره أناء جنسى وأغروه وداموا على ذلك حتى
صار تركهم اياه شيئا لم يألوه والله ان ذلك منهم لغير سبب يقتضيه بل السبب
يقضى عكس ما هم فيه وكان سعيهم في ذلك سببه الحسد من الأقل مهمم والتقليد
له فيه من الاكثر ولا يبعد عندى ان بعض الاكثريساوى ذلك بمقلدين وانما
فصلوه استنصارا لمتبوعيهم الحاسدين ولقد رالفقهاء حيث لم يقبلوا شهادة
الحاسد وبالجملة فان الزمان قد صار بسببهم على حى بانواع مكابده ومنع
فوائده وأرجو من فضل ربى وكرمه ان ذلك عفو به تجلت على عما اقترفته
من السيآت وان لا تعاد على ثانيا يوم الحزاء بعد الممات وبنى وبينهم الله
ورسوله يوم المعاد والحكم حيث يثد فيه الله عز وجل في ذلك الناد انه تعالى
لبارصاد ثم اننى استخرت الله تعالى في ذلك فاندسح في خاطرى بعد تدان
أوجهه مطابا العزم الى اغتنام تلك الاساره رعية فجا عنده سبب حانه وتعالى من
الجزاء يوم الحسرة والفاقه ومحبة منى في تبليغ الحق الى ذويه وسعيه ابنى بوسع
طاقتى في ايصال الرحماء اقر فيه متناسيا اجر عوني به من كؤوس الحسد
البالغة نهاية لمرارة ومتغافلا عما أنا لوني به من الظلم العائد على أهله بالخساره
ومشد اقول الشاعر ولله دبره أحل مقداره

وان التي بيني وبين بني أبي • وأهل ديارى كان مختلفا جدا
إذا أكلوا الحى وفرت لحومهم • وان هدموا مجدى بنيت لهم مجدا
وغير ملتفت الى تجمعهم على بذلك اذ كل ما كان وما يكون بتقدير من يقول
لأشئ كن فيكون ولأنهم قد صاروا بما فعلوا جماعا وقد قال الزمخشري في ذلك
المعنى ان قومي نجمعوا • وبقتلى نحدنوا

لأبالي بجمعهم • كل جمع مؤنث

تجمعت رسالة بالسؤال والجواب مفيدة كافية ومن عماء الجهل في أصول الدين
وفروعه شافية فجاءت بحمد الله تعالى وعباراتها مسفرة راضية وقطوف
حسنادانية وقد قام براع مبانيها على منابر معانيها العالمة فقال بعد ان حمد
الله وأثنى على رسوله هاؤم اقرؤا كتابيه وسمعيها الدراثمين في أصول
الشرعية وفروع الدين وربتها على مقدمة وخسة أبواب وناقمة وفي كل باب
من تلك الابواب فصول وهذا أو ان الشروع في المقصود بعون الملك المعود
فاقول وبالله أستعين وأستقدمه التوفيق انه الموفق ونعم المعين اعلم انه لما
كان الحكم الشرعى وهو كلام الله المتعلق بفعل الشخص من حيث التكليف
أو الوضع له أى التكليف من حيث ذاته أو من حيث متعلقه وهو المكلف به
منعصر فى قسمين خطاب تكليف وسيأتى معناه قريبا ان شاء الله تعالى
وخطاب وضع وهو ربط الاحكام بالاسباب وأقسام الاول خمسة الايجاب
والدب والتحريم والكره والاباحة وأقسام الثانى أيضا خمسة وهى كون
الشيء سببا أو شرطا أو مانعا أو محييا أو فاسدا او كلا القسمين انما يتعاقب
بفعل المكلف غالبا من حيث انه مكلف بدأت ببيان التكليف ففئات وبالله
لا يغيره استعنت

المقدمة فى بيان التكليف وأركانه وما يناسب ذلك

سؤال أخبرنى ما هو التكليف

جواب هو الزام ما فيه كلفة وقيل طلب ما فيه كلفة فعلى الاول هو الراجع كونه

قاصرا على الوجوب والحرمه دون الندب والكراهة والاباحة
اذلا لزام فيها وعلى الثاني يشمل ما عدا الاباحة اذ لا طلب فيها فالاباحة
ليست تكليفا عليهما

س فان قيل كيف ذلك مع قولهم ان الاحكام الشرعية التكليفية خمسة
الاجباب والتحرير والندب والكراهة والاباحة

ج أجيب بان ذلك تغليب أو ان معنى كونها تكليفية انها لا تتعلق الا
بالمكلف كما صرحوا به في أصول الفقه من ان افعال الصبي ونحوه كالبهايم
مهملة فلا يقال انها مباحة لان المباح هو الذي لا اثم في فعله ولا في تركه

ولا يبنى الشيء الا حيث صح ثبوته

س كم هي أركان التكليف

ج أركانه ثلاثة مكلف ومكلف ومكلف به

س اذ كرلى من هو المكلف

ج هو الشارع

س آخرى من هو الشارع

ج هو الله سبحانه وتعالى حقيقة ورسوله صلى الله عليه وسلم مجازا

س ينلى من هو المكلف

ج اما من الانس فالبالغ العاقل سليم احدى حاسنى السمع والبصر أو

فقد عما بعد التميز الذى بلغته الدعوة من نبيه الخا ص واما من الجن

فمن حين الخلقة فلا يتوقف تكليفهم على البلوغ

س أخبرنى هل الملائكة مكلفون أم لا

ج التحقيق انهم ليسوا بمكلفين لانهم مجبولون على الطاعة فارسل نبينا

محمد صلى الله عليه وسلم لهم على القول به وهو الراجع كما سيأتى ارسال

تشرىف لهم وقيل له ولا مانع من الجمع وقيل انهم مكلفون من أصل

الخلقة كالجن فارسلهم عليه ارسال تكليف والخلاف فى تكليفهم

انما هو بالنسبة لغير معرفة الله تعالى لاسها بجبلية طم فليس فيهم من

يجهل صفاته تعالى كما في الانس والجن

أذ كرلى من هو البالغ

من اتصف بالبلوغ

بين لى ما هو البلوغ

وصول عمر العبي أو الصبية سن الكاملين من جنسه وله علامات

أخبرنى ما علاماته

احدى ثلاث خصال

أذ كرلى ما هي الثلاث الخصال

تمام خمس عشرة سنة قرية تحديدية في الذ كر والاتى من انفصال

جميع الولد من فرج أمه ولا بد من المصادقة على ذلك أو ثبوت به بشهادة

عدين خبيرين والاحتلام فيهما لتسع سنين قرية تقر بدية

والحيض فيها لتسع سنين قرية تقر بدية أيضا اذ هي سن الامكان في

الصورتين ولا بد من المصادقة على سنه هنا أيضا وثبوت به بالينة

بين لى ما معنى التحديدية

معناها أن لاتنقص شيأ أصلا

أخبرنى ما معنى التقر بدية

معناها أن لاتنقص شيأ أصلا أو يكون نقصها اقل من ستة عشر يوما

ولو بادنئ شئ

بين لى من هو العاقل

من اتصف بالعقل

أذ كرلى ما هو العقل

هو لغة المنع وشرع يطلق على التميز ويعرف بأنه صفة يميز بها بين

الحسن والقبيح وعلى الفرزى ويعرف بأنه صفة غريزية يتبعها

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

العلم بالضروريات عند سلامة الآلات التي هي الحواس الخمس وهو
 إيمان وهي وكسبي فالوحي ما عليه مناط التكليف والكسبي
 ما يكتسبه الانسان من تجارب الدهر وقيل انه يطلق على غير ذلك
 وقيل بالوقف لانه من المغيبات وكل ما هو كذلك إلا فالاولى الكف
 عن الخوض فيه

س

بين لي لم سمي عقلا

ج

لانه صاحبه من ارتكاب الفواحش

س

أخبرني أين مقره

ج

مقره القلب وله شعاع متصل بالسماع وقيل مقره الرأس

س

بين لي ما هو المكلف به

ج

هو دين الاسلام فيجب الدخول فيه على كل مكلف خارج عن دائرته
 فورا كما انه يجب الثبوت فيه والاستمرار عليه على كل مكلف داخل
 فيها ويحصل ذلك بالانتماء كل مكلف ما لزم عليه من الاحكام الشرعية
 واعلم ان شرط صحة إيمان الكافر حصوله منه قبل الغرغرة وطلوع
 الشمس من مغربها كتنويه العاصي بغير الكفر في ذينك وهذا
 لا ينافي كون وجوبها كوجوبه فورا لان كلاهما هنا في شئ ط أصل
 الصحة فقط فافهمه وسند ذكر باقي شروط التوبة في الخاتمة ان شاء
 الله تعالى

﴿ الباب الاول في بيان حقيقة دين الاسلام وبيان ركنانه ﴾

وما يتعلق بذلك ﴿

س

أخبرني ما هو دين الاسلام

ج

يطلق الدين لغة على معان كثيرة منها الطاعة والعبادة والجزاء وشرعا
 على ما شرعه الله سبحانه وتعالى على لسان نبيه من الاحكام الشرعية

س

بين لي لم سمي دينا

لا تتأبدن له أي تعتقده وتنفذه ويسمى أيضا شرعا وشرعية لأن الله شرعه لنا أي بينه لنا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ويسمى أيضا ملة لأن جبريل عليه أي يلقيه على الرسول وهو عليه علينا أخبرني عن علم سيدنا جبريل بما يلقى إليه من الله سبحانه وتعالى هل هو كسبي أو ضروري

قال البيهقوري الحق أنه كسبي وأنه يكتسبه من اللوح المحفوظ وقال البنائي أنه بخلاف علم ضروري يستفيد به الحكم منه لا بواسطة النظر والاستدلال وقال الشيخ ابن حجر في فتاويه الحديثية في صنعة ١٣٣ في معرض كلام نعم أنما تلقى جبريل الوحي عن الله بواسطة اسرافيل كادت عليه الأحاديث

أذكر لي كم أركان دين الإسلام

ثلاثة أشياء

بين لي ماهي

الإسلام والإيمان والإحسان وسيأتي الكلام على كل واحد منها مفصلا في محله إن شاء الله تعالى

فصل في بيان حقيقة الأركان الأول من أركان الدين وهو

الإسلام وأركانه وما يتعلق بذلك

أخبرني ما هو الإسلام

هو لغة مطلق الانقياد سواء كان للأحكام الشرعية أو غيرها ونوعا الانقياد بالظاهر للأحكام الشرعية

أذكر لي كم أركانه

خمس أشياء

بين لي ماهي

الآتيان بالشهادتين بالنطق بهما على بيان يأتي فيه في فصلهما وفي

مسئلة المحذور في القرينة الله على اسلامه بعبارة النطق بهما في فصل
الايمان واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من
استطاع اليه سبيلا

فصل في بيان الركن الاول من أركان الاسلام وهو

الاتيان بالشهادتين بالنطق بهما وما يتعلق بذلك

أخبرني ما معنى الشهادة الاولى

معناها أعلم وأذعن بقلبي وأقر وأعترف بلساني وأبين لغبري أنه
لامعبود بحق في الوجود الا الله وأنه الغني عما سواه المقتدر اليه كل
ماعداه

بين لي ما معنى الشهادة الثانية

معناها أعلم وأذعن بقلبي وأقر وأعترف بلساني وأبين لغبري أن
سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف رسول
الله الى كافة الثقلين الانس والجن اجماعا معلوما من الدين بالضرورة
فيكفر منكره

أفذكر لي ما معنى الرسول

معناه لغة المبعوث من مكان الى آخر واصطلاحا انسان ذكرا من
نبي آدم اكمل معاصريه غير الانبياء علما وفطنة وقوة رأى سليمان من
دناءة أب وخني أم وإن عليا ومن منقرطعا وحى اليه بشرع يعمل به
وأمر بتبليغه وأما التي فهو لغة المنذر بكسر الهمزة وفتحها واصطلاحا
انسان ذكرا من نبي آدم اكمل معاصريه غير الانبياء علما وفطنة وقوة رأى سليمان من
دناءة أب وخني أم وإن عليا ومن منقرطعا وحى اليه بشرع يعمل به
وأمر بتبليغه فينهما العموم والخصوص
المطلق لان كل رسول نبي ولا عكس هذا هو المشهور وقيل انهما
مترادفان أي على معنى النبي السابق كما هو الظاهر وقيل بينهما العموم

والخصوص الوجهي بناء على أنه يشترط في النبي أن يختص بأحكام
لأنها حيث تدين مجتمعان فحين أمر بتبليغ بعض الأحكام واختص
ببعضها الآخر وينفرد الرسول فحين أمر بتبليغ الكل وينفرد
النبي فحين اختص بالكل ومنى أمر بالحكم بين الناس خليفة قال
تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض الآية وقد اتصف بها نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم .

هل هو مرسل الى الملائكة أم لا

س

نعم هو مرسل اليهم كما رجحه الشيخ تقي الدين السبكي وقد تقدم
الكلام على معنى ارساله اليهم مفصلاً في بيان شروط المكلف وزاد
انه مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وان قوله بعثت الى الناس
كافة شامل لهم من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه البارزي

ج

فامعنى ارساله الى جميع الانبياء والامم السابقة وكيف كان كيفية أداء
الرسالة منه اليهم

س

معناه أنه باعتبار عالم الارواح وكيفية أداء الرسالة منه اليهم أن روحه
الشريفة خلقت قبل الارواح وأرسلها الله اليهم فبلغت الجميع
والانبياء نوابه في عالم الاجسام والاشباح

ج

هل زاد أحد على ذلك

س

نعم زاد البارزي انه مرسل الى جميع الحيوانات والجمادات بعد جعلها
مدركة وانها آمنت به حينئذ وقائدة ارساله الى الحيوانات والجمادات
طلب ادعائها الشرفه ودخولها تحت دعوته واتباعه تشریفه على
سائر المرسلين لا تكليفها كما لا يخفى

ج

هل زاد أحد أيضاً على ذلك

س

نعم زاد الشيخ الجل عن شيخه انه مرسل الى نفسه الشريفة أموله
تعالى قل اني امرت أن أكون أول من أسلم أي انقاد لله من هذه

ج

الامة فهو من جهة أئمة من حيث انه مرسل لنفسه بمعنى انه يجب عليه
الايمان برسالة نفسه وبما جاء به من الشريعة والاحكام كما انه مرسل
لغيره فهو أول من اتقاد لهذا الدين من هذه الامة انتهى ملخصا منه
مع الجلالين

بين لي هل يشترط في الايمان بالشهادتين التين مما الركن الاول
من أركان الاسلام لفظهما المعروف أم لا

اعلم ان المعتمد عند الشافعية انه يشترط في الايمان بهما لفظهما
المعروف وبه قال ابن عرقم من المالكية وقيل انه لا يشترط في
الايمان بهما لفظهما المعروف بل المدار على ما يدل على الاقرار لله
تعالى بالوحدانية وليسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة كانه واحد
ومحمد رسوله وهو المعتمد عند المالكية وذهبت اليه الحنفية واختاره
ابن حجر من الشافعية وللنووي ما يوافقهما أيضا وعلى الاول لا بد لصحة
الكلمة المشرقة من النفي والاثبات فلا يكفي الله واحد ومحمد رسوله
مثلا

ومن لفظ أشهد مرتين ولو بالجمية وان أحسن العربية ولا يشترط
لصحتها الايمان بالواو مع أشهد الثانية كما قاله الزيدى ورجع اليه
الرملي آخره وقال الزيدى أيضا ان الواو تنفي عن لفظ أشهد الثانية
فعلم منه ان الجمع بينهما الكمال فقط

ومن معرفة معناها واوجالا فلو قلنا أعجمي العربية فنلفظ بها
وهو لا يعرف المعنى لم يحكم بسلامه

ومن ترتيب الشهادتين فلو عكس لم يصح اسلامه

ومن الموالاة فلو لم يوال بينهما بان فصل طويلا لم يصح اسلامه

ومن التنجيز فلا يصح اسلام المعلق

ومن كونه بالغاء فلا يصح اسلام صبي استقلاله خلافا لابي حنيفة

س

ج

رضى الله عنه في قوله بصحة اسلامه مبرأ ولا يمنون كذلك بخلافه

تبعاً فيهما كما سيأتي

ومن عدم ظهور ما ينافي الاقياد منه فلا يصح اسلام الساجد لصنم في

حال سجوده

ومن كونه مختاراً فلا يصح اسلام المسكر الا الحر في المرتد لان

اكراههما حينئذ ينجى

ومن اقراره بما أنكره أو رجوعه عما استباحه ان كان كفره

بمجرد جمع عليه معلوم من الدين بالضرورة أو استباحة محرم كذلك

ومن الاعتراف برسائه صلى الله عليه وسلم الى غير العرب ان كان

يعتقد اختصاصها بهم كالعسوية فهذه ثلاثة عشر شرطاً لا بد منها عليه

لصحة كلمة الشهادتين المدخلة في الاسلام استقلالاً لا تبعاً كما يأتي ان

شاء الله تعالى

أخبرني لم قسمت كلمة الشهادتين في الذكري على غيرهما من اركان

الاسلام

قدمت لانها شرط في صحة غيرهما من بقية أركانها ولانه يكفي فيه لصحة

الاسلام الادعان لثبوت وجوبه ظاهراً مع عدم رده كذلك وبمحصل

ذلك بالنطق بالشهادتين وبان يكون بحيث لو سئل عن وجوبه قال

واجب وان لم يعمل به بان لم يحصل منه في الخارج فعله لكن مع اذعانه

وقبوله له ظاهراً وعدم رده كذلك كما تقدم بخلاف كلمة الشهادتين

فلا بد من حصولها بالفعل بشروطها السابقة ولا يكفي فيها الادعان

ظاهراً لثبوت وجوبها من دون نطق بها

بين لي ما معنى ذلك مفصلاً

معناه انها ليست كغيرها من بقية أركانها فيما تقدم فيها بل لابد في صحتها

من النطق بها مع توفر شروطها المارة ثم هو أي النطق بها فيسد

س

ج

س

ج

الاذعان الظاهري له أي يفيد الاقرار اللساني لنفسه بحلول الشهادتين وهو ثبوت الوحدانية لله تعالى والرسالة لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويفيد أيضا الاذعان الظاهري لتلك الغير من بقية أركان الاسلام اذ لا يخرج الاذعان لتلك الغير عن الاذعان برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فتبين بذلك انها تكفي عن نفسها وعن غيرها من بقية أركان الاسلام فهي كالشاة من الاربعين تركيبتها وغيرها من اركانها وبالجملة فمدار الاسلام عليها بشرط انتفاء غيرها من بقية أركانها ظاهرا من قائلها تأمله

﴿ فصل ﴾

في بيان ما للمعنى المراد من بقية أركان الاسلام الاربعة الاخيرة وارتعلق بذلك ونبدأ بذلك على الترتيب السابق فيها
 ما معنى اقام الصلاة الذي هو الركن الثاني من أركان الاسلام
 معناه المداومة عليها بآركانها وشرائطها واقامتها في أوقاتها والاتباع بها على ما ينبغي
 ما المراد بالصلاة السابق ذكرها في أركان الاسلام
 المراد بها المكتوبات الخمس في كل يوم و ليلة
 أخبرني ما حكم من جحد وجوب الصلاة المذكورة في الشرع وتركها
 كسالم اعتقاد وجوبها فيه
 حكم الاول فيه أنه يكفر وحينئذ يقتل كفرا بعد الاستتابة وجوبا
 وقيل ندم بالحكم الثاني فيه أنه لا يكفر بذلك ولكن يقتل حدا اذا
 أخرجهما عن وقت الضرورة بعد أمر الامام أو نائبه بفعلها عند ضيق الوقت مع توقعه بالقتل على أخرجهما عنه ولكن بعد الاستتابة ندبا
 وقيل وجوبها المتولى لتلك الامام لا آحاد الناس
 ما معنى ايتاء الزكاة الذي هو الركن الثالث من أركان الاسلام

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج
س
معناه دفع القدر الواجب لمن وجد من مستحقه فور اذا تمكن منه
بين الى ما حكم من جحد أصل وجوب الزكاة في الشرع أو ترك دفعها
لمن ذكر مع اعتقاد وجوبها فيه

ج
حكم الاول فيه انه يكفر وحيث يقتل كفرا بعد الاستتابة وجوبا
وقيل ندبوا حكم الثاني فيه انه يقتل ونؤخذ منه قهرا ومع ذلك هو مسلم
والمتمولى لذلك هو الامام أيضا لأحاد الناس

س
ج
المراد بصوم رمضان الذي هو الركن الرابع من أركان الاسلام
المراد به الايتان بصيام شهر رمضان المعروف على ما ينبغي في كل سنة
مرة

س
أخبرني ما حكم من جحد وجوبه في الشرع أو تركه كسلا من غير منبر
مع اعتقاد وجوبه فيه

ج
حكم الاول فيه انه يكفر اذا لم ينسب بقرب عهد الاسلام أو ببشنة
بعيد عن العلماء بذلك وحيث يقتل كفرا بعباد الاستتابة وجوبا
وقيل ندبوا حكم الثاني فيه انه يحبس ويمنع من الطعام والسراب هارا
والمتمولى لذلك أيضا الامام لا أحاد الناس

س
ج
بين الى ما فائدة حبه كذلك
فائدة حصول صورة الصوم له بذلك ولانه ربما حمله ذلك على النية
اعتبرة له فتحصل له حيث نشأ حقيقته

س
اذ كرلى ما معنى حج البيت من استطاع اليه سبيلا الذي هو الركن
الخامس من أركان الاسلام

ج
معنى حج البيت قصد الكعبة في العمر مرة للحج والعمره ومعنى من
استطاع اليه سبيلا أى الذى استطاع الى البيت السبيل بوجود
ما يحتاج اليه مما يعتبر شرعا مما هو مذكور بتفصيله في محله والسبيل
منسوب على انه مفعول به لا استطاع أو تميز أى من جهة السبيل

س بين لي حكم من جحد وجوب الحج في الشرع ولم يعتبر بقرب عهده
بالاسلام أو بنشئه بعيدا عن العلماء بذلك أو تركه كسلا لا بجودامع
توفر شروط وجوبه عليه وعزمه على فعله في المستقبل وعدم قضيه
عليه بنذر أو قضاء أو خوف عصب أو تلف مال بقريته حتى مات بلا

حج
ج حكم الاول فيه انه لا يكفر بذلك وحيث يقتل كفرا بعد الاستتابة
وجوبه وقيل نذبا والمتولى لذلك الامام ايضا لا آحاد الناس وحكم الثاني
فيه انه لا يكفر ولكن يتبين بموته فسقه من وقت خروج قافلة بلده في
آخر سنى الامكان الى الموت

س اذ كرى حكم من جحد وجوب العمرة على الاعيان في الشرع ولم يعتبر
بما تقدم في الحج أو تركها كسلا لا بجودا عند توفر شروط وجوبها
فيه على القول به كذلك وعزمه على فعلها في المستقبل ولم تتضيق
عليه بماسر في الحج حتى مات بلا عتار

ج حكم الاول فيه انه لا يكفر لان في وجوبها على الاعيان خلافا على
قولين الاظهر منهما وجوبها كذلك ومقاله نذبا لها ولا يكفر
الامن مجحد معلوما من الدين بالضرورة وأجمع عليه وحيث يقتل فالتدنى
يظهر فانه يحكم بفسقه على القول الاظهر من وقت بجوده وجوبه
على من توفرت فيه شروط الوجوب لان التحريم على هذا القول
محقق من وقت تنذبه له وحكم الثاني في الشرع على القول الاظهر
الذي كور انه يتبين بموته فسقه من وقت خروج قافلة بلده في آخر سنى
الامكان الى الموت ومن المعلوم ان الاول والثاني غيرا تومين بذلك
على القول المقابل للاظهر للذ كور

س أخبرني هل وقعت على شيء من كلام العلماء يخالف ما ذكرته في حكم
جحد وجوب العمرة على الاعيان بشرطه المار فيه أم لا

ج

ثم وجدت في كلام الشيخ ابن حجر في فتاويه الحديثية ما يفهم ان من
يجد وجوب العمرة على المستطيع يكفر فان اراد به الوجوب الكفائي
كل سنة لاحياء الكعبة المشرفة فليس كلاما منافية والوجوب العيني
أشكل على ما قلناه آنفا اذ يلزم عليه تكفير القائلين بمقابل الاظهر
من انها سنة عين ولا نعلم أحدا قال به تأمله فانه مهم جدا هذا وقد عرفت
بما تقدم انه يكفي في صحة الاسلام الاذعان بظاهر الشك وجوب غير
الشهادتين من بقية أركانه الاربعه الاخيره مع عدم رده كذلك وان
لم يأت به بالفعل بأن لم يحصل منه في الخارج فعليه وان هذا الاذعان بما اذا
يحصل وعرفت أيضا منه ان كلمة الشهادتين لا بد من حصولها بالفعل
لصحة غيرها من أركان الاسلام ولصحة الاسلام أيضا وانه لا بد فيها
لتينك الصحتين مع حصولها بالفعل من توفر شروط صحتها التي هي
وعرفت أيضا غير ذلك مما تقدم فيها الى آخره فلا تغفل عنه فانه مهم
جدا وسيأتى الكلام على كل من أركان الاسلام الاربعه الاخيره
مفصلا في باب ان شاء الله تعالى

﴿ فصل ﴾

في بيان حقيقة الركن الثاني من أركان الدين وهو الايمان وأركانه
وما يتعلق بذلك

أخبر في ما معنى الايمان

س

ج

معناه لغة مطلق التصديق سواء كان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
أو بغيره وشرعا التصديق بالقلب بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه
وسلم مع العلم من الدين بالضرورة وأجمع عليه
اذ كرر في ما معنى التصديق بالقلب بذلك

س

ج

معناه انه حديث النفس التابع للاعتقاد الجازم المطابق للواقع سواء
كان ناشئا عن دليل أو يسمى حيث تدعركه أو ناشئا عن أخذ قول الغير

بدون معرفة دليله ويسمى حينئذ تقليدا
 س ين إلى ما معنى حديث النفس التابع للاعتقاد الجازم المذكور إلى
 آخر ما مر فيه بذلك أيضا

ج معناه أنه رضا القلب وتسليمه بعد اعتقاده المذكور إلى آخره بجميع
 ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة وأجمع
 عليه وليس المراد بالتصديق هنا وقوع نسبة الصدق إلى النبي في القلب
 بجميع ما جاء به مما علم من الدين بالضرورة وأجمع عليه من غير تسليم
 وقبول له بالقلب إذ مجرد المعرفة بدون إذن شرعي غير كاف في
 الايمان وسيأتي بيانه في فصل النسبة إن شاء الله تعالى

س اذكر لي هل التصديق الشرعي غير التصديق المنطقي أو عينه
 ج اعلم أن التصديق المنطقي هو الاذعان للنسبة الحكمية وإن الاذعان
 عند المناطقة هو ادراك النسبة الحكمية بمعنى اعتقادها سواء كان
 ذلك الاعتقاد راجعا وهو الظن أو جازما غير مطابق للواقع وهو الجهل
 المركب أو مطابقا له راسخا لا يعرض له الزوال بتشكيك المشكك وهو
 اليقين أو غير راسخ وهو التقليد وأنه أي الاذعان عند المتكلمين
 بمعنى التسليم والقبول القليبين التابعين للاعتقاد الجازم إلى آخر
 ما تقدم فيه إذ هما بمعنى حديث النفس لما مر بك آتقا ومن المعلوم أن
 الاذعان الذي نسب إلى المتكلمين يسمى اذعانا شرعيا فاحفظه فعمل
 من ذلك أن التصديق الشرعي أخص من التصديق المنطقي لصدق
 المنطقي بالظن والجهل المركب بخلاف الشرعي فإنه لا يصدق على
 واحد منهما ما قيل إنهما متساويان بناء على أن الاذعان عند المناطقة
 بمعناه الذي عند المتكلمين وليس كذلك فرد بما تقدم من العموم
 والخصوص المطلق الذي يقرر بينهما أنه فانه دقيق جدا

س أخبرني هل النطق بكلمة الشهادتين من الممكن منه القادر عليه شرط

للايمان أم شرط منه أم لا ولا

فيه قولان الراجح منهما أنه شرط له خارج عن ماهيته وهو لمحقق
الاشاعة والماتر يديقه وغيرهم وقد فهم الجمهور منه وهو المعتمد
مرادهم أنه شرط لاجراء أحكام المؤمنين عليه في الدنيا من التوارث
والتناكح والصلاة خلفه وعليه إلى غير ذلك لان التصديق القلبي وان
كان ايمانا باطني خفي لا يطلع عليه فلا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه
لتناط به أي تعلق به تلك الأحكام وعليه فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه
مع اتساع الوقت له لا لعذر منعه منه ولا لابعاء وعناد بل اتفق له ذلك وكان
بحيث لو طلب منه النطق بالشهادتين لم يمتنع منه عناد أو استكبار أو هو
مؤمن عند الله ناج من الخلود في النار غير مؤمن في الأحكام الدنيوية
فعلم منه ان وجوب النطق بالشهادتين عليه حيثن وجوب فهمي
يوجب تركه الاثم لا الكفر

يبين لي ما فهمه غير الجمهور وهم الاقل من ذلك

نعم فهم الاقل منه ان مرادهم أنه شرط في صحة الايمان فلا يسح
الايمان عندهم الا به وهذا قول ضعيف

قد يستلنا القول الراجح أنه شرط له خارج عن ماهيته وما تفرع
عليه من القول المعتمد والقول الضعيف ولم تذكر لنا القول المرجوح
في ذلك

نعم القول المرجوح فيه أنه شرط منه وهو لقوم محققين كالامام الاعظم
أي حيفة وجاعة من الاشاعة فالايمن عندهم اسم لعمل القلب
واللسان جميعا وهما التصديق والاقرار فمن صدق بقلبه على هذا القول
المرجوح وعلى القول الضعيف القائل بأنه شرط محقق ولم يقر بلسانه في
عمره لا مرة ولا أكثر منها مع القدرة عليه واتساع الوقت له لا لعذر
منعه منه بل اتفق له ذلك لا يكون مؤمنا لا عندنا ولا عند الله تعالى وقد

ج

س

ج

س

ج

تقدم أنه على القول المعتمد مؤمن عند الله إذا لم يكن معانداً ناج من
الخلود في النار غير مؤمن في الأحكام الدنيوية فتبين به أن هذا القول
المرجوح ضعيف أيضاً

فإن اعترض معترض على هذا القول المرجوح القائل بأنه شرط منه
وعلى القول القائل بأنه شرط صحة بأن الإيمان يوجد في المعذور
كالآخر المصدق بقلبه بالاتفاق والنسب لا يوجد بدون شرط ما وشرط
صحته

أجيب عنهما بأنه ركن يحتمل السقوط أو شرط كذلك كما فيمن
ذكر أو ما التصديق فإنه ركن على الأول أو مشروط على الثاني وهو
لا يحتمل السقوط بحال

اذ كرر كيف الحكم في الشرع على جميع الأقوال الثلاثة المختلفة
في ذلك فيمن صدق بقلبه فاخرمته المنية قبل اتساع وقت الاقرار
بلسانه وفي الآخر المصدق

حكم الشرع في المدكورين على القول المعتمد انهما مؤمنان عند الله
تعالى ناجيان من الخلود في النار لكن لا تجري عليهما أحكام المؤمنين
الدنيوية كدفنهما في مقابر المسلمين ومطابقتها بالصلوات والزيارات
إلى غير ذلك وحكمه فيهما على القول الثاني والثالث الضعيفين
حكمه فيهما على القول المعتمد بلا فارق

اخبرني أيضاً ما حكم الشرع في الآتي وهو من طلب منه النطق
بالشهادتين فأبى منه مع القدرة عليه عناداً واستكباراً
حكمه فيه أنه كافر في الدارين على جميع الأقوال الثلاثة السابقة وإن
أدعن وقبل بقلبه فلا ينفعه ذلك فيهما فممن هذا وما تقدم أن شرط
لحجة المصدق الغير المعاند في الآخرة من الخلود في النار بدون الاقرار
باللسان على القول المعتمد إذا لم يطالب بالنطق بالشهادتين فإذا طوّل

س

ج

س

ج

س

ج

به وامتنع منه عناد او كراهة للاسلام فلا يكون حينئذ ناجيا فيهما من
 الخلود في النار كما ان حكمه كذلك لو امتنع منه من غير مطالبة له به
 عنادا واستكبارا ونقل العلامة السيد أحمد بن زيني دحلان في كتابه
 أسنى المطالب في نجاة أي طالب عن نقل التفتازاني في شرح المقاصد
 والكمال بن الهمام في المسيرة وابن حجر في شرح الاربعين مع ما زاده
 عليه فيه من نفسه مثل هذا الكلام في هذا الشرط أو ما يفيدده وقال
 السيد المذكور وروى عنهم من هذا القيد يعني به كون امتناعه منه عنادا
 وكراهة للاسلام انه لو ترك النطق بعد المطالبة لابعاعته ولا عناد ابل
 لعذر صحيح كان خاف من ظالم أن يقتله أو يؤذيه اذى لا يحتمل أو
 يؤذي أحدا من أولاده أو أقارب وقلبه مطمئن بالإيمان انه لا يكون
 كافرا فيما ينمو بين الله تعالى بل لو تكلم بالكفر والحالة هذه لا يضره
 قال تعالى الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان وقال السيد المذكور أيضا
 ومن هذا القبيل امتناع أي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم أي من
 النطق بالشهادتين بعد المطالبة له به من النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان
 يخاف على النبي صلى الله عليه وسلم من قريش أن يخفروا ذمته أي له
 ولا يقبلوا حمايته له ولا ينفذوها ويؤدوه صلى الله عليه وسلم لوعلموا
 انه على دينه وقد كان حريصا على حمايته ونصرته في تبليغ رسالة
 ربه ولا شك ان هذا عذر له قوي صحيح في تركه النطق والاتباع ظاهرا
 الى آخر ما أطال به في الاستدلال على كون امتناعه عن الاتباع ظاهرا
 من ذلك القبيل المذكور آنفا قلت وهذا توجيه منه له فيما تقدم فان
 طابق الواقع فهو حسن مرضي صحيح والعهد على السيد المذكور
 في ذلك التوجيه المذكور منه له فيه والله أعلم بحقيقة حاله وأمر أبي
 طالب في ذلك أي فيه كاذ كرام لان تأمله فانه دقيق جدا وراجعه
 ين لي حكم الشرع في المذخور اذا قامت قرينة على اسلامه بغير النطق

بالشهادتين وذلك كإشارة الأخرى المفهمة
 حكمه فيه أنه مسلم ومؤمن في الدارين باتفاق الأقوال الثلاثة السابقة
 إذا اشارته المفهمة منزلة منزلة إيماننا وكفرا
 أخبرني ما حكم الشرع فيمن أقر بلسانه ولم يصدق بقلبه كلنا في
 حكمه فيه أنه مسلم ومؤمن في الأحكام الدينية غير مسلم وغير مؤمن
 عند الله سبحانه وتعالى بالاتفاق من أهل الأقوال الثلاثة السابقة
 وسيأتي لذلك مزيد بيان إن شاء الله تعالى
 بين لي من هو موضوع هذا الخلاف السابق ذكره في تحقيق الإيمان
 وعدمه
 موضوعه كافر أصلي أو مرتد يريد كل منهما الدخول في الإسلام
 إذا كل منهما يدخل فيه استقلاً لا بخلاف من يدخل فيه تبعاً كما يأتي
 إن شاء الله تعالى
 أخبرني بحكم الشرع في أولاد المسلمين الذين لم ينطقوا بكلمة
 الشهادتين طول أعمارهم مع القدرة عليه وتكليفهم
 حكمه فيهم أنهم مؤمنون ومسلمون قطعاً بخلاف وتجري عليهم
 الأحكام الدينية وإن عصبوا بذلك لأنه يجب النطق بها في كل صلاة
 مفرضة على كل مكلف في كل يوم وليسلة خمس مرات وترك فعل
 الواجب بلا عذر معصية وذلك لأنهم يدخلون فيهما قبل البلوغ تبعاً
 لأبائهم فيهما ومثلهم في ذلك كل من يدخل فيهما تبعاً لغيره بتبعية الولادة
 أو السابق بخلاف تبعية الدار فإنه إنما يدخل بها في الإسلام فقط
 ظاهره أو يلزمه التلفظ بعد كماله بكلمة الإسلام إلا إذا تمحض بها
 المسلمون فقط فإنه حينئذ يدخل فيه ظاهره أو باطنه ولا يلزمه شيء بعد
 كماله تأمله
 بين لي حكم الشرع فيمن مات من مكلفي الأنس والجن كافراً ماداهو

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

في الآخرة عند الله سبحانه وتعالى

ج حكمه عند الله سبحانه وتعالى في الآخرة تخليده في النار اجماعا فلا يدخل تحت المشيئة

س أخبرني بحكم الشرع فيمن مات مؤمنا من مكلفي الانس ماذا هو في الآخرة عند الله سبحانه وتعالى

ج اعلم ان ذلك المؤمن منهم على قسمين طائع وعاص فالطائع في الجنة اجماعا والعاصي على قسمين تائب وغير تائب فالتائب في الجنة اجماعا وغير التائب تحت المشيئة وعلى تقدير عذابه في النار لا يخلد فيها بل يدخل الجنة بعد اتقضاء عذابه ويخلد فيها كالقسمين السابقين الذين يدخلونها قبل عذابهما في النار

س بين لي حكم الشرع فيمن مات مؤمنا من الجن ماذا هو في الآخرة عند الله سبحانه وتعالى

ج اعلم ان العلماء قد اختلفوا في ذلك المؤمن منهم على أربعة أقوال فقيل وهو الراجح انهم كمؤمني الانس في التفصيل السابق فيهم فيثابون على الطاعة ويعاقبون على المعصية على ما هو مقرر فيها من انها تحت المشيئة وقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا اربابا كالبهائم وقيل يكونون في ربض الجنة يراهم الانس من حيث لا يرونهم عكس ما كانوا عليه في الدنيا وقيل يكونون في الاعراف

س أخبرني لم تذكر حكم الملائكة في الآخرة ماذا هو في الشرع اذا جربنا على القول المرجوح بانهم مكلفون ككاذب كرت حكم مكلفي الانس والجن فيها

ج نعم لم أذكر حكمهم في الآخرة ماذا هو في الشرع كاذب كرت حكم ذنبك فيها لانهم معصومون فلا تمكن منهم معصية ولا تنهم لان كتب أعمالهم لانهم الكتاب ولا يحاسبون لانهم الحساب ولا يوزن أعمالهم لانهم

س	لاسيات لهم اذ كرى هل يدخلون الجنة أم لا
ج	نعم يدخلونها وراهم المؤمنون فيها ويتناولون النعيم فيها بما شاء الله
س	وقال أجد السحبي انه جاء عن مجاهد ما يقتضي انهم لا يكون فيها ولا يشربون ولا يشكحون وانهم يكونون فيها كما كانوا عليه في الدنيا بين لى ماذا يجب علينا شرعا ان تفعل بمن لم يأت بالنطق بكلمة الشهادتين من مكافى الانس الكفار الاصليين أو المرتدين مع القدرة عليه عنادوا واستكبرا أو جحدوا وانكرا
ج	التي يجب علينا فيه ان تفعله به مذكور في باب السير من كتب
س	الفروع الفقهية وباب الردة منها مستوفى فراجع ان شئت أخبرني ما حكم الشرع في العمل الصالح هل هو شرط لكمال الايمان أم شرط منه أم لا ولا
ج	المختار عند أهل السنة انه شرط لكمال ففى أنى بالعمل الصالح فقد حصل له كمال الايمان ومن لم يأت به فهو مؤمن الا انه فوت على نفسه
س	الكمال هذا اذا لم يكن مع ذلك استحلال أو عناد للشارع أو شك فى مشروعيته والافهوكافر فيما علم من الدين بالضرورة وأجمع عليه اذ كرى أيضا هل قال أحد من أهل القبلة ان العمل الصالح شرط من
ج	الايمان أم لم يقله أحد منهم نعم ذهب المعتزلة الى ان الايمان مركب من العمل الصالح والنطق والاعتقاد ففى ترك العمل فليس بمؤمن عندهم لفقد جزء من ايمانه ولا كافر لوجود جزء أين منه فهو عندهم منزلة بين المنزلتين أى بين
س	المؤمن والكافر ويخلد فى النار ويضرب باقل من عذاب الكافر فيها بين لى أيضا هل قال أحد من أهل القبلة ان الايمان لا يجمع المعصية الكبيرة أم لم يقله أحد منهم

نعم قالت اخذوا رج ان مرتكب الكبيرة كافر لان الايمان عندهم
لا يجمع المعصية الكبيرة وهذا غير ما عليه اهل السنة والجماعة
أخبرني هل يزيد الايمان بزادة العمل الصالح وينقص بنقصه أم لا ولا
نعم زيد يزيد بزادة الطاعة وينقص بنقصها وقال جماعة أعظمهم الامام
الاعظم أبو حنيفة انه لا يزيد ولا ينقص لانه اسم للتصديق البالغ
نهاية الجزم والاذعان وهذا لا يتصور فيه ما ذكر لان تلك النهاية
لا مراتب لها

اذ كرر لي فيما اذا قلنا ان الايمان يزيد بزادة الطاعة وينقص بنقصها
فهل عمل ذلك في غير الانبياء والملائكة أم لا

نعم عمله في غيرهما لان ايمان الانبياء يزيد ولا ينقص وايمان
الملائكة لا يزيد ولا ينقص وقيل انه كما يمان الانبياء يزيد ولا ينقص
بين لي ما حاصل المعتمد عند جمهور الاشاعرة من ذلك الخلاف

حاصله عندهم ان الايمان هو التصديق فقط وان النطق شرط لاجراء
الاحكام الديوية وان الايمان يزيد بزادة الطاعة وينقص بنقصها
بالنسبة لغير الانبياء والملائكة كما تقدم تفصيله فاستفده وادع لمن
حققه

أخبرني كم أركان الايمان

ستة أشياء

اذ كرر لي ما هي

هي ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالتقدير
خبره وشره من الله تعالى

فصل في بيان الركن الاول من أركان الايمان وهو

الايمان بالله سبحانه وتعالى

أخبرني ما معنى الايمان بالله تعالى

ج

معناه التصديق بوجوده تعالى وبأن كل ما تصور في الاوهام فاته سبحانه وتعالى بخلافه وبأن ذاته تعالى ليست مشبهة للذوات ولا معطلة عن الصفات ولا بدأ يضامن معرفة ما يجب له تعالى عقلا وما يستحيل عليه اجالا فيهما في الاجامى وتفصيلا فيهما في التفصيلي ومن معرفة ما يجوز عقلا في حقه تعالى أيضا ومن التصديق بذلك كله باقسامه الثلاثة الملة كورة وهما مقدمة لذلك تتوقف معرفته عليهما وهي معرفة ان الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة أقسام الوجوب والاستحالة والجواز فالواجب ما لا يتصور في العقل عديمه كالتمحيض للجبرم بمعنى أخذه قدر امن الفراغ الموهوم والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده كمرؤاى خلوا الجرم عن الحركة والسكون معا والجائز ما يصح في العقل وجوده وعديمه كحركة الجرم أو سكونه واعلم ان الجائز والممكن مترادفان

س

اذ كرلى ما يجب في حقه تعالى تفصيلا

ج

نعم الذي يجب له تعالى تفصيلا عشر ون صفة

س

ما الصفة الاولى منها

ج

الصفة الاولى من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا الوجود واختلف في الوجود فقيل هو عين الوجود وقيل هو غير الوجود وعليه التعريب المشهور وهو انه الحال الواجبة للذات مادامت الذات حال كون تلك الحال غير معلة بعلة وا لم انه يكفى المكلف ان يعتقد ان الله موجود وان لم يعتقد ان الوجود عين الوجود أو غير الوجود وتسمى هذه الصفة صفة نفسية وحالا نفسية عند من يقول بانها حال نسبت للنفس للازمتها لها وضابط الصفة النفسية انها لا تتعلق بالذات الا بها

س

ما الصفة الثانية منها

ج

الصفة الثانية من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا القدم وهو في حقه

تعالى عدم اولية الوجود وان شئت قلت عدم افتتاح الوجود
والتحقيق ان القديم والازلي بمعنى واحد وهو الاول له وجوديا كان
أو أعدميا وقيل القديم خاص بالوجودى والازلى أعم منه وعليه يكون
بينهما العموم والخصوص باطلاق لاسمهما يجتمعان فى الوجودى
كذاته تعالى وقدرته ويتفرد الازلى فى العدمى كالبقاء والمخالفة
للحوادث

ما الصفة الثالثة منها

س
ج

الصفة الثالثة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا لبقاء وهو فى حقه
تعالى عدم آحرية الوجود وان شئت قلت عدم اختتام الوجود
والآخريه تطلق على الانقضاء وهو المراد هنا ويقابلها بهذا المعنى
الاولية بمعنى الابتداء وهو المراد فيها تقدم وتطلق على البقاء بعد فناء
الخلق ومنها بهذا المعنى اسمه تعالى الآخر ويقابلها بهذا المعنى
الاولية بمعنى السبق على الاشياء ومنها بهذا المعنى اسمه تعالى الاول
ما الصفة الرابعة منها

س
ج

الصفة الرابعة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا لمخالفته تعالى
للحوادث أى عدم مماثلته تعالى لها فالمخالفة للحوادث عبارة عن
سلب الجرمية والعرضية والكلية والجزئية ولوازمها عنه تعالى
فلازم الجرمية التحيز ولازم العرضية القيام بالغير ولازم الكلية
السكر ولازم الجزئية الصغر الى غير ذلك فاذا أتى الشيطان فى
ذهنك انه اذا لم يكن المولى جوما ولا عرضا ولا كلا ولا جراً فما
حقيقته فقل فى رد ذلك لا يعلم الله الا الله ليس كمثل شئ وهو السميع
البصير

ما الصفة الخامسة منها

س
ج

الصفة الخامسة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا لقيامه تعالى بنفسه

أى لا يفتقر الى محل ولا يخص واعلم ان النفس تطلق على معان كثيرة منها الذات وهو المراد هنا وقولنا الى محل أى ذات يقوم بها لا مكان محل فيه لان عدم افتقاره تعالى اليه مأخوذ من مخالفته تعالى للحوادث وقولنا ولا يخص أى موجد يوجده وتفسير قيامه تعالى بنفسه بعدم الافتقار الى كل من المحل والخصص اصطلاح لبعض المتكلمين وهو المشهور وفي اصطلاح بعضهم انه بمعنى عدم الافتقار الى المحل فقط لان عدم الافتقار الى الخصص معلوم من صفة القدم ما الصفة السادسة منها

س
ج

الصفة السادسة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا للوحدانية أى لا تانى له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله والحاصل ان الوحدانية الشاملة لوحدانية الذات ووحدانية الصفات ووحدانية الافعال تنفى كموما خمسة الكم المتصل فى الذات وهو تركبها من أجزاء والكم المنفصل فيها وهو تعددها بحيث يكون هناك اله ثان فاكثر وهذا ان المكان متغيران بوحدانية الذات والكم المتصل فى الصفات وهو التعدد فى صفاته تعالى من جنس واحد كقدرتين فاكثر والكم المنفصل فيها وهو ان يكون لغير الله صفة تشبه صفة من صفاته تعالى وهذا ان المكان متغيران بوحدانية الصفات والكم المنفصل فى الافعال وهو ان يكون لغير الله فعل من الافعال على وجه الابداد وانما ينسب الفعل لغيره على وجه الكسب والاختيار وهذا الكم متغير بوحدانية الافعال ومن هذا يعلم انه ليس لشيء من الكائنات معه تعالى تأثير فى شيء من الاشياء فلا تأثير للنار فى الاسواق ولا للسكين فى القطع ولا للعظام فى الشبع ولا للباع فى الرى الى غير ذلك بل الله تعالى يوجد تلك الاشياء عندها لا بها وهي أسباب عادية لاثاثيرها ويمكن تخلفها والملازمة عادية فقد صارت النار بردا وسلاما على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وامام يقع

من موت شخص أو أن الله عند اعتراضه مثلاً على ولى من الأولياء
فهو يخلق الله تعالى يخلقهم عند غضب الولى على هذا المعترض
من هو الولى

س
ج

هو لغة خلاف العدو وعرفا العارف بالله تعالى وقال بعض الأئمة
لا يكون الشخص وليا إلا بشرط أربعة الأول أن يكون عارفاً
باصول الدين حتى يفرق بين الخالق والمخلوق وبين النبي والمتنبي أى
مدعى النبوة الثانى أن يكون علماً بأحكام الشريعة عقلاً وفهماً
بحيث لو أذهب الله علم أهل الأرض لوجد عنده الثالث أن يتصف
بالمحمود من الأوصاف كالورع والاخلاص فى كل عمل الرابع أن
يلزم الخوف أبداً بان لا يجد طمأنينة طرفة عين إذا لا يدري أهو من
فريق السعادة أو من فريق الشقاوة انتهى كلامه

س
ج

بم تسمى هذه الصفات الخمس
تسمى بالصفات السابعة وإنما نسبت للسلب لأنها مفسرة به إذا تقدم
سلب أولية الوجود والبقاء سلب آخرية الوجود والمخالفة للحوادث
سلب المماثلة لها والقيام بالنفس سلب الافتقار والوحدانية سلب
التعدد وعلم من ذلك أن المراد بكونها سلبية أن معناها سلب كذا
لأنها مساوية عن المولى سبحانه وتعالى إذ هي ثابتة له لا مساوية
عنه فتدبر

س
ج

ما الصفة السابعة منها
الصفة السابعة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلاً القدرة وهي صفة
أزلية قائمة بذاته تعالى يتأتى بها إيجاد كل ممكن وإعدامه
ما الصفة الثامنة منها

س
ج

الصفة الثامنة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلاً الإرادة وهي صفة
أزلية قائمة بذاته تعالى تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه واعلم أن

نسبة التخصيص للارادة والابرار والايجاد للقدرة بحاز عظمى من
اسناد الشئ لسببه لان المحصن حقيقة هو الله تعالى بارادته والمبرز
والموجد حقيقة هو الله جل وعلا بقدرته فقول العامة القدرة تفعل
بقلان كذا أو انظر فعل القدرة ان أراد القائل ان الفعل للذات فقط
والقدرة سبب فيه وأطلق حرم ذلك لما فيه من الإيهام وقيل يكره فقط
وان أراد ان الفعل للقدرة حقيقة أو لها وللذات كفر والعياد بالله
تعالى بل الفعل لذاته تعالى بقدرته واعلم أيضا انه قد يقع التسامح في
بعض العبارات باضافة ما للذات الى بعض صفاتها وذلك نحو قولهم
تواضع كل شئ لقدرته عز وجل والمراد تواضع كل شئ لذاته تعالى
لاجل قدرته والافعاده بمجرد الصفات كفر وعبادة بمجرد الذات
فسق فالمستقيم عبادة الذات المتصفة بالصفات تأمله واحفظه ينفعك

ما الصفة التاسعة منها

الصفة التاسعة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا له وهو صفة أزلية
قائمة بذات مولانا تعالى ينكشف بها جميع المعلومات انكشافا على
وجه الاحاطة من غير سبق خفاء

ما الصفة العاشرة منها

الصفة العاشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا للحياة وهي صفة
أزلية تصحح لمن قامت به ان يتصف بصفات الادراك كالعلم والسمع
والبصر بل ولا يصح الاتصاف بالقدرة والارادة وبقية الصفات الامع
الاتصاف بالحياة فهي سابقة في التعقل بمعنى انها تتعلق أولا ثم بتعقل
الاتصاف بالصفات واما في الواقع ونفس الامر فصفات الله تعالى كلها
قديمة أزلية ليس فيها سابق ولا لاحق ولا متقدم ولا متأخر والحياة
ليست من صفات التأثير بمعنى انها لا تتعلق بشئ على ان تؤثر فيه بل
هي لا تتعلق بشئ أصلا

س
ج

س
ج

س

ج

ما الصفة الحادية عشرة منها
الصفة الحادية عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا السمع وهو
صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ينكشف بها جميع الموجودات
انكشافا غير الانكشاف الحاصل بالعلم

س

ج

ما الصفة الثانية عشرة منها
الصفة الثانية عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا البصر وهو
صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ينكشف بها جميع الموجودات انكشافا
غير الانكشاف الحاصل بالعلم وغير الانكشاف الحاصل بالسمع وان
كننا لا ندرك الفرق بين انكشافه السمع والبصر ولا بينهما وبين
انكشاف العلم ودخل في الموجودات الالوان والاصوات واما
الاكوان وهي الاجتماع والافتراق والحركة والسكون فلا يتعلق بها
سمعه تعالى ولا بصره لانها من الامور الاعتبارية على الصحيح
والمشاهد انما هو المتصف بها لا هي ومنهنا في ذلك الاحوال لانها ليست
من الموجودات فافهمه فسمع سبحانه وتعالى الاصوات والذوات
بلا صاخر وببصرهما بلا حدة كما يعلم بغير قلب ويحقيق بغير آلة

س

ج

ما الصفة الثالثة عشرة منها
الصفة الثالثة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا الكلام وهو
صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت منزهة عن التقديم
والتاخير والاعراب والبناء ومنزهة عن السكوت النفساني بان
لا يدبر في نفسه الكلام مع القدرة عليه ومنزهة عن الآفة الباطنية بان
لا يقدر على ذلك كما في حال الخرس والطفولية التي على جميع معلوماته
تعالى من واجب وجاز ومستحيل هوها أمرنا واعد متوعد
اما المرق والسنتنا والمحفوظ في صدورنا والمكتوب في مصاحفنا
فكلام الله لغة وشرعا واما عقلا فاما يسمى كلام الله بحسب الدلالة أي

لمبادل معناه على الكلام القديم سمي كلام الله لأن كلام الله حال في لسان القارئ أو صدر الحافظ أو المصاحف إذ لا يقوم كلامه تعالى بغيره ولا يتكلم به سواه لكن لما دل على كلامه تعالى سمي كلام الله وحرم ان يقال ليس هو كلامه أو أجمت الامة على ان ذلك كلام الله تعالى بمعنى انه خلقه وليس لاحد في أصل تركيبه كسبوعلى هذا المعنى يحمل قول السيدة عائشة ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى وقال البيهجوري فن أنكر ان ما بين دفتي المصحف كلام الله فقد كفر الا ان يريد انه ليس هو الصفة القائمة بذاته تعالى

وهل يجوز ان يقال ان اللفظ الذي تقرر ومحدث أم لا

قال البيهجوري ومع كون اللفظ الذي تقرر وحادثا لا يجوز ان يقال القرآن حادث الا في مقام التعليم لانه يطلق على الصفة القائمة بذاته تعالى أيضا لكن مجازا على الاربع فرمايتوهم من اطلاق ان القرآن حادث ان الصفة القائمة بذاته تعالى حادثه ولذلك ضرب الامام أحمد بن حنبل وحبس على ان يقول بخلق القرآن فلم يرض انتهى كلامه

كموجودات لكلامه تعالى

لكلامه تعالى ككل موجود ربه موجودان وجود نفلي وهو في لسان القارئ ووجود ذهني وهو في الصدور ووجود رسمي وهو في المصاحف ووجود حقيقي لاهو في اللسان ولا في الصدور ولا في المصاحف بل قائم بذاته تعالى ولا يعلم حقيقته الا هو تعالى

بم تسمى هذه الصفات السبع

تسمى بصفات المعاني وهي كل صفة موجودة في الخارج بحيث تمكن رؤيتها وكشف عنا الحجاب قائمة بموجود أو جبت له حكما

س	ما الصفة الرابعة عشرة منها
ج	الصفة الرابعة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه قادرا وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجود وغير معدومة وغير القدرة
س	ما الصفة الخامسة عشرة منها
ج	الصفة الخامسة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه مريدا وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجود وغير معدومة وغير الارادة
س	ما الصفة السادسة عشرة منها
ج	الصفة السادسة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه تعالى عالما وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجود وغير معدومة وغير العلم
س	ما الصفة السابعة عشرة منها
ج	الصفة السابعة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه تعالى حيا وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجود ولا معدومة وغير الحياة
س	ما الصفة الثامنة عشرة منها
ج	الصفة الثامنة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه تعالى سميعا وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجود ولا معدومة وغير السمع
س	ما الصفة التاسعة عشرة منها
ج	الصفة التاسعة عشرة من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه تعالى بصيرا وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجود ولا معدومة وغير

البصر

ما الصفة العشر ون منها

س

الصفة العشر ون من الصفات الواجبة له تعالى تفصيلا كونه تعالى متكاملا وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى غير موجودة ولا معدومة وغير

ج

الكلام وهي تمام ما يجب له تعالى تفصيلا

ثم تسمى هذه الصفات السبع

س

تسمى بالصفات المعنوية نسبة للمعنى الذى هو واحد المعاني على القاعدة من انه اذا أريد النسبة لجمع ينسب المفرد وتسمى أيضا أحوالا معنوية جمع حال وهو الواسطة بين الموجود والمعدوم وعلم مما تقدم ان الصفة ان كانت نفيا لم لا يليق بالله تعالى فهي السلبية كالقندم وان كانت اثباتا فاما ان تكون موجودة أولا فان كانت موجودة فهي صفات المعاني كالقدرة وان لم تكن موجودة فهي الصفة المسماة حالا فان لازمت صفة معنى سميت حالا معنوية ككونه قادرا وان لم تلازم معنى قائما بالذات سميت حالا نفسية كالوجود

ج

هل بين الصفات المعنوية وصفات المعاني تلازم أم لا

س

نعم بينهما تلازم من الجانبين فكل منهما لازم لما يناسبه وما لزوم له ففى وجدت القدرة مثلا فى ذات ثبتت فيها الصفة المسماة بالكون قادرا ومتى ثبت الكون قادرا للذات ثبتت لها القدرة كما يقتضيه التلازم وكذا يقال فى سائر الصفات المعنوية هذا وان كان مقتضى جعلهم الصفات المعنوية معاولة وصفات المعاني عللا لها ان المعنوية هي اللازمة فقط لان المعلوم لازم لعلته

ج

ما مراد أهل السنة بالتعليل حيث أطلقوه

س

اعلم ان مراد أهل السنة بكون الشيء علة في شيء آخر انه ملازم له من غير تأثير فيه فالله خالق العلة والمعلول وغاية الامر ان بينهما تلازما وليس المراد بذلك ان العلة مؤثرة في معلولها كما يقول به بعض من طبع الله على قلبه ولا فرق في ذلك بين القديم والحادث لكن لا ينبغي في حقه تعالى التعبير بالتعليل بل بالتلازم لما فيه من إيهام ان العلة أوجدت معلولها وليس كذلك ومن اساءة الادب معه تعالى ما ذكره من ان الواجب التفصيلي له تعالى عشر ون صفة مبنى على أى شيء

ج

س

مبنى على القول بثبوت الاحوال المبنى على الطريقة القائلة بان الامور أربعة اقسام موجودات وهي التي وجدت في الخارج بحيث ترى ومعدومات وهي التي ليس لها ثبوت أصلاً وأحوال وهي التي لها ثبوت لكن لم تصل الى درجة الوجود حتى ترى ولم تنحط الى درجة المعدوم حتى تكون عدمها محضاً وموابعثاً لاعتبارية لاعلى القول بمبنى الاحوال المبنى على الطريقة القائلة بان الامور ثلاثة اقسام فقط موجودات ومعدومات وأمور اعتبارية وهذه الطريقة هي الراجحة بل قال بعض المحققين الحق ان لاحال وان الحال محال لكن قال بعضهم وبالجملة فالمسئلة مشهورة الخلاف ولكل من القولين أدلة تعلم من محلها فتدبر

ج

س

ج

كم هي اقسام الامور الاعتبارية
اثان أمور اعتبارية انتزاعية كقيام البياض بزيد فهو أمر اعتباري انتزاعي لانه منتزع من الهيئة الثابتة خارجا وهي البياض وأمور اعتبارية اختراعية كبحر من زنبق فهو أمر اعتباري اختراعي لانه اختراعه الشخص والقسم الاول لا يتوقف على اعتبار

المعتبر وفرض الفارض والقسم الثاني يتوقف على ذلك
بين الفرق بين الاحوال والامور الاعتبارية الاتزامية
اعلم ان الفرق بينهما مع ان كلامهما ثابت في نفسه بقطع النظر عن
اعتبار معتبر وفرض فارض ان الاحال هو ما كان قارا للذات
كالكون قادرا والكون مریدا ابناء على اثبات الاحوال والامر
الاعتباري ما لم يكن قارا للذات بل للصفة كقيام القدرة بالذات
الاقدر وكقيام البياض بزيد فان الاول قار للقدرة والثاني قار
للبياض وهذا وجه قولهم الاحوال على القول بها ارق من الامور
الاعتبارية

س
ج

ما معنى انكار المعنوية
معنى انكار المعنوية انكار زيانها على المعاني بحيث تكون واسطة
بين الوجود والمعدوم لا انكار كونه قادرا امتلا من أصله لانه يجمع عليه
فليس فيه خلاف وانما الخلاف في زيانها على المعاني والحاصل من
هذا الخلاف في هذه المسئلة انهم اتفقوا على الكون قادرا مثلا لكن
على القول بثبوت الاحوال تكون واسطة بين الوجود والمعدوم
لازمة للقدرة وعلى القول بنفي الاحوال تكون عبارة عن قيام
القدرة بالذات فيكون أمرا اعتباريا وهذا كله عند أهل السنة
وما ذلك عند المعتزلة

س
ج

ما عند المعتزلة فهي كناية عن القادرة أي كونه قادرا بذاته وكذا
يقال في الباقي فهم وان أنكروا المعاني لم ينكروا القادرة والعالمية
وغيرهما فيقولون قادر بذاته وعالم بذاته الى غير ذلك ولذلك يقولون
من أنكر المعاني لا يكفر الا اذا أثبت ضدها ومن أنكر المعنوية
بمعنى القادرة ونحوها كمر لانه يلزم من انكار القادرة اثبات

س
ج

الضد واما انكار المعنوية بمعنى الأحوال فهو الحق كما تقدم فافهمه فانه

مهم جدا والله التوفيق لاغيره

أخبرني بما يجب له تعالى اجالا

نعم الذي يجب له تعالى اجالا كل صفة كمال فيجب علينا ان نعتقد ان

كل كمال واجب له تعالى وان كالاته لانه لا نهاية لها

اذ كرلى ما يستحيل عليه تعالى تفصيلا

الذى يستحيل عليه تعالى تفصيلا عشرين صفة وهى اضداد

العشرين صفة الاولى الواجبة له تعالى تفصيلا

ما الصفة الاولى منها

الصفة الاولى من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا العدم وهو ضد

الوجود

ما الصفة الثانية منها

الصفة الثانية من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الحسود وهو

ضد القدم

ما الصفة الثالثة منها

الصفة الثالثة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الفناء وهو

ضد البقاء

ما الصفة الرابعة منها

الصفة الرابعة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا المبالاة

للحوادث وهى ضد المخالفة للحوادث وذلك بان يكون جرما أى تأخذ

ذاته العلية قدر من الفراغ أو يكون عرضا يقوم بالجرم أو يكون فى

جهة للجرم أو له وجهة أو يتقيد بمكان أو زمان أو تتصف ذاته

العية بالحوادث أو يتصف بالصغرا والكبرا أو بالاغراض فى الافعال

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

س	أوالاحكام
ج	ماالصفةالخامسةمنها
	الصفةالخامسة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا ان لا يكون قائما بنفسه وهو ضد القيام بالنفس وذلك بان يكون صفة تقوم بعمل أى ذات أو يحتاج الى محض أى موجد يوجد عليه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
س	ماالصفةالسادسةمنها
ج	الصفة السادسة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا ان لا يكون واحدا فى ذاته أو صفاته أو أفعاله وهو ضد الوحدة وذلك بان يكون مركبا فى ذاته أو يكون له مماثل فى ذاته أو صفاته أو يكون معه فى الوجود مؤثر
س	ماالصفةالسابعةمنها
ج	الصفة السابعة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الجز عن تمكن ما وهو ضد القدرة
س	ماالصفةالثامنةمنها
ج	الصفة الثامنة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الكراهة وهى ضد الارادة فبستحيل عليه تعالى ايجاد شئ من العالم أو اعدامه مع كراهته لوجوده أو عدمه أى عدم ارادته له تعالى أو مع الذهول أو الغفلة أو بالتعليل أو بالطبع
س	ماالصفةالتاسعةمنها
ج	الصفة التاسعة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الجهل وما فى معناه بمعلوم ما وهو ضد العلم
س	ماالصفةالعاشرةمنها

الصفة العاشر من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الموت وهو
ضد الحياة

ج

ما الصفة الحادية عشرة منها

س

الصفة الحادية عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا الصمم
وهو ضد السمع

ج

ما الصفة الثانية عشرة منها

س

الصفة الثانية عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا العمى
وهو ضد البصر

ج

ما الصفة الثالثة عشرة منها

س

الصفة الثالثة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا البكم
وهو ضد الكلام

ج

ما الصفة الرابعة عشرة منها

س

الصفة الرابعة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه
تعالى عاجزا وهو ضد كونه قادرا

ج

ما الصفة الخامسة عشرة منها

س

الصفة الخامسة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه
تعالى كارها وهو ضد كونه مربدا

ج

ما الصفة السادسة عشرة منها

س

الصفة السادسة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه
تعالى جاهلا وهو ضد كونه عالما

ج

ما الصفة السابعة عشرة منها

س

الصفة السابعة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه
تعالى ميتا وهو ضد كونه حيا

ج

س	ما الصفة الثامنة عشرة منها
ج	الصفة الثامنة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه تعالى أصم وهو ضد كونه سميعا
س	ما الصفة التاسعة عشرة منها
ج	الصفة التاسعة عشرة من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه تعالى أعمى وهو ضد كونه بصيرا
س	ما الصفة العشرون منها
ج	الصفة العشرون من الصفات المستحيلة عليه تعالى تفصيلا كونه تعالى أبكم وهو ضد كونه متكلماً وبه تمت المستحيلات التفصيلية في حقه تعالى وبالله التوفيق لاغيره
س	أخبرني بما يستحيل عليه تعالى اجالا
ج	الذي يستحيل عليه تعالى اجالا كل صفة قص فيجب علينا ان نعتقد ان كل قص مستحيل عليه تعالى وان النقائص المستحيلة عليه تعالى لانها به لما
س	بين لي ما يجوز في حقه تعالى
ج	نعم الذي يجوز في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه والممكن هو ما عدا الله وصفاته وذلك كالسموات والارضين وما فيهما فان وجودها وعدمها على الله تعالى في حدسها وهذه العقيدة هي الخاطئة والاربعون مما يجب اعتقاده في حقه تعالى تفصيلا وبها تمت العقائد التفصيلية في حق مولانا تعالى وبالله التوفيق لاغيره لا رب سواه ولا معبود الاياه

فصل في بيان الركن الثاني من أركان الإيمان

وهو الإيمان بملائكته سبحانه وتعالى

أخبرني ما معنى الايمان بملائكته تعالى

س

معناه ان تعتقد وتصدق بان الملائكة موجودون وانهم من جملة عباده
المكرمين وانهم أجسام نورانية لطيفة وانهم مزهون عن صفات
البشر وانهم معصومون من جميع المعاصي وانهم بالقون في الكثرة
الى حد لا يعلمه الا الله سبحانه وتعالى

ج

بين لي هل يكفي الايمان بهم اجالا أم لا يكفي أم فيه تفصل

س

نعم يكفي الايمان بهم اجالا الا من ورد تعيينه باسمه المخصوص أو نوعه
المخصوص فيجب الايمان به تفصيلا فالاول كجبريل وميكائيل
وامرافيل وعزرائيل ومنكر ونكير ورضوان ومالك ورفيق
وعتيد والثاني كحملة العرش والحفظة والكتب

ج

فصل في بيان الركن الثالث من أركان الايمان

وهو الايمان بكتبه سبحانه وتعالى ﴿

أخبرني ما معنى الايمان بكتبه

س

معناه ان تعتقد وتصدق انها حق وانها كلام الله المنزل على رساله وان
كل ما تضمنته حق سواء كان نزولها على الالواح كالنوراة أو على لسان
ملك كالقرآن أو غير ذلك

ج

بين لي كم عددها وهل يختلف فيه أم لا

س

نعم يختلف في عددها وقد اشتهر انها ثمانية أو أربعة فعليه قبل صحف
شيت ستون و صحف ابراهيم ثلاثون و صحف موسى قبل التوراة عشرة
والكتب الاربعه وهى التوراة لموسى والزبور لداود والانجيل لعيسى
والفرقان لسيدنا محمد صلى الله وسلم عليه وعليهم أجمعين وقيل صحف
شيت خمسون و صحف ادريس ثلاثون و صحف ابراهيم وموسى
عشرون بالسوية والكتب الاربعه وقيل انها ثمانية أو أربعة عشر و صحف

ج

شيث خمسون ومخمس ادريس ثلاثون مخمس ابراهيم عشرون
واختلف في عشرة على هذا فقل لآدم وقيل لموسى والكتب الاربعة
اذ كرى ما الحق في ذلك

س

الحق فيه الامساك عن حصرها في عدد معين لانك اذا اقتشت
الروايات تجد هاتبلغ مائة وأربعة وخمسين فيجب اعتقاد ان الله
سبحانه وتعالى أنزل على رسوله كتابا من السماء على الاجال نعم
الكتب الاربعة تجب معرفتها تفصيلا

ج

فصل في بيان الركن الرابع من أركان الايمان
وهو الايمان برسوله سبحانه وتعالى

بين الى مامعى الايمان برسوله

س

معناه ان تعتقد وتصدق ان الله سبحانه وتعالى أرسل للمخاق رسلا
رجالا احرارا وأنهم أفضل عباد الله وأولهم بحسبه آدم وآخرهم به
وأفضلهم سيدنا محمد صلى الله وسلم عليه وعليهم أجمعين وكلهم من نسل
آدم أبى البشر

ج

آخرى من يلى منهم فى الفضل سيدنا محمد صلى الله وسلم عليه وعليهم
أجمعين

س

نعم الذى يليه منهم فيه سيدنا ابراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى
ثم سيدنا نوح وهم أولو العزم فهو صلى الله عليه وسلم أفضل جميع
الخلق من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين لكن مع اعتقاد
الكمال والتعزىة لجميع الانبياء والمرسل والملائكة وان كان يلزم من
تفضيله عليهم انهم أقل مرتبة منه لكن لا ينبغي ملاحظة تلك الاقلية
لثلا يلزم تنقيص أحد منهم تأمله

ج

اذ كرى ثم من يلى أولى العزم من الرسل فى الفضل من اخلق أجمعين

س

نعم ثم اتى يليهم فيه منهم بقية الرسل ثم الانبياء غير الرسل وهم متفاوتون فيما بينهم فيه عند الله سبحانه وتعالى لكن يمنع المحجوم على التعيين اذ لم يرد فيه توقيف ثم رؤساء الملائكة كجبريل ونحوه ثم اولياء البشر غير الانبياء كابي بكر الصديق ونحوه ثم عوام الملائكة ثم عوام البشر هذا والتفضيل في غير الانبياء والرسل من البشر فيه ترتيب فيما بينهم عند الله سبحانه وتعالى

بين لي ذلك الترتيب

نعم بيانه ان اصحاب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خير القرون وافضلهم أبو بكر فمرقتان فعلى فبقية العشرة فاهل بدر فاهل أحسد فاهل بيعة الرضوان ثم من آمن وأنفق وقاتل الكفار الحريين من قبل فتح مكة ثم التابعون لهم باحسان ثم تابعوا التابعين كذلك ثم لافضل لاجر على اسود الا بتقوى الله سبحانه وتعالى

اذ كرر لي هل يجب اعتقاد شيء في حق الرسل غير ما تقدم أم لا نعم اعلم انه لا بد من معرفة ما يجب في حقهم عقلا تفصيلا في التفصيل واجالا في الاجالي ومن معرفة ما يستحيل عليهم كذلك ومن معرفة ما يجوز في حقهم عقلا واعتقاد ذلك وقبوله والتعديق به والاذعان له زيادة على ما تقدم في حقهم أخبرني بما يجب لهم تفصيلا

نعم الذي يجب لهم عليهم الصلاة والسلام تفصيلا أربع صفات ماهي الاربع الصفات الصفة الاولى منها الصدق والصفة الثانية منها الامانة والصفة الثالثة منها التبليغ لما أمر واقتضى والصفة الرابعة منها الفطنة بين لي ما يجب في حقهم اجالا

ج	الذي يجب في حقهم اجالا لعدم اتصافهم بمنفرد طبعيا كالخرقة الدينية
س	اذ كرلى ما يستحيل عليهم تفصيلا
ج	نعم الذي يستحيل عليهم تفصيلا أر بع صفات وهى اضداد الصفات
	الواجبة لهم تفصيلا
س	ماهى الار بع الصفات المستحيلة عليهم تفصيلا
ج	الصفة الاولى منها الكذب وهو ضد الصدق والصفة الثانية منها الخيانة
	وهى ضد الامانة والصفة الثالثة منها كتمان شئ مما امر وايقبله وهو
	ضد التبليغ والصفة الرابعة منها البلادة وهى ضد القطانة
س	أخبرنى بما يستحيل عليهم اجالا
ج	الذى يستحيل عليهم اجالا اتصافهم بمنفرد طبعيا كدناوة فى انسابهم
س	اذ كرلى ما يجوز فى حقهم
ج	نعم الذى يجوز فى حقهم ما هو من الاعراض البشرية التى لا تؤدى الى
	نقص فى مراتبهم العلية كالا كل والشرب والجماع والمرض غير المنفر
	اما المرض المنفر كالجنون والبرص فممتنع عليهم بجملة ما يجب اعتقاده
	تفصيلا فى حق الرسل عليهم الصلاة والسلام تسع صفات وبها تتم
	الخمسون عقيدة وعلم من ذلك انه يجب ان يكونوا من أشرف قومهم
	وان ليس فيهم صاحب حوقة دينية كدباغ وحمام وغير ذلك مما لا يليق
	بهم وان أمهاتهم محفوظات من الزنا وانهم معصومون من الوقوع
	فى محرم أو مكره وهدمهما وسهوا قبل النبوة وبعدها تأمله
س	بين لى لم عبر وبالرسل ولم يعبر وبالانبياء مع انه أشمل من الرسل
	لشموله لمن لم يؤمر بالتبليغ من الانبياء غير الرسل مع ان الايمان بكلا
	الفرقتين واجب
ج	نعم عبروا كذلك اما لانه أر بد بالرسل مطلق الانبياء واما جو يا على

القول بترادف الرسول والنبي على معنى واحد وهو معنى النبي كما تقدم
أخبرني هل يستثنى شيء مما يجب للرسول أو يستحيل عليهم لا يجب
للأنبياء غير الرسل أو لا يستحيل عليهم

س

اعلم ان جميع ما يقال في حق الرسل من واجب ومستحيل وجائز يقال
في حق الأنبياء غير الرسل الا التبليغ وضده فأنهما خاصان بالرسل
اذ الأنبياء غير الرسل لا يبلغون فلا يستحيل عليهم الكتمان نعم يجب
عليهم ان يخبروا الناس بأنهم أنبياء ليحترموا ويعظموا تأمله

ج

اذ كرر لي كم عدد الرسل

س

اعلم انها قد اختلفت الروايات في عددهم فروى انهم ثلثمائة وثلاثة عشر
وفي رواية وأربعة عشر وفي رواية وخمسة عشر

ج

بين لي عدد الأنبياء كم هو

س

اعلم انها قد اختلفت الروايات في عددهم أيضا فروى انهم مائة ألف
وأربعة عشر وروى ألفا وفي رواية وخمسة عشر وروى ألفا وروى انهم
ألف ألف ومائتا ألف وفي رواية وأربعمائة ألف وأربعة عشر وروى
ألفا

ج

اذ كرر لي ما الصحيح من تلك الروايات في عددهم بن القرآن الكريمين
الكريمين

س

الصحيح فيهما الامساك عن حصرهما في عدد معين

ج

أخبرني لم كان عدم حصرهما في عدد معين هو الصحيح

س

نعم كان كذلك لان حصرهما في عدد معين ربما أدى الى اثبات الرسالة
أو النبوة وان ليس كذلك في الواقع أو الى نفي ذلك فمن هو كذلك
في الواقع وقد قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص
عليك

ج

بين لى ما يجب اعتقاده على المكلف في ذلك
الذى يجب عليه فيه الاعتقاد والتصديق والقبول والاذعان بان الله
سبحانه وتعالى رسلا وأنبياء على الاجال
وهل يكفيه هذا الاعتقاد والتصديق والقبول والاذعان بذلك
الاجال أم لا

نعم يكفيه ذلك به الا خمسة وعشرين من الرسل فانه يجب عليه معرفتهم
تفصيلا باسمائهم وهم المذكورون في القرآن كذلك
أخبرني باسمائهم

نعم قد نظمها بعضهم بقوله
حتم على كل ذى التكليف معرفة * بانبياء على التفصيل قد علموا
في تلك مجتمعاتهم ثمانية * من بعد عشر وبقى سبعة وهم
ادريس هود شعيب صالح وكذا * ذوالكفل آدم بالختار قد خفوا
بين لى ما معنى كون الايمان واجبا بهم تفصيلا

معناه انه لو عرض على المكلف واحد منهم لم ينكر نبوته ولا رسالته
فن أنكر نبوة واحد منهم أو رسالته كفر لكن العامى لا يحكم عليه
بالكفر الا ان أنكر ذلك بعد تعلبه وليس المراد من ذلك انه يجب
على المكلف حفظ اسمائهم خلافا لمن زعم ذلك

﴿ فصل في بيان الركن الخامس من أركان الايمان ﴾

وهو الايمان باليوم الآخر ﴿

أخبرني ما معنى الايمان باليوم الآخر
معناه التصديق بوجوده وبجميع ما اشغل عليه من البعث والحساب
والصراط والميزان وأخذ الصحف وقطابرها من خزانة تحت العرش
لا تخطئ عنق صاحبها واصطفاف الملائكة محققين حول الخلائق

ودنو الشمس من رؤسهم قدر ميل المكحلة لا الميل المعروف والجام
 العرق لم وجود الجنة والنار الى غير ذلك مما اشتمل عليه ويجب
 اعتقاد ان الجنة والنار موجودتان الآن ويدل لذلك قصة آدم وحواء
 عليهما السلام على ما جاء به القرآن والسنة وانعقد عليه الاجماع قبل
 ظهور منكر وجودهما فيما مضى وانهما انما توجدان يوم القيامة
 كافي هائم وعبد الجبار المعز ليين والاكترون على ان الجنة فوق
 السموات السبع ونحت العرش وان النار تحت الارضين السبع
 والحق فتوى علم ذلك الى اللطيف الخبير

بين لي هل الجنة والنار دار اخلود للسعيد والشقي أم لا

س
ج

نعم الجنة دار خلود للسعيد وهو من مات على الاسلام وان تقدم منه
 كفر وان عذب في النار والنار دار خلود للشقي وهو من مات على
 الكفر وان تقدم منه اسلام ولا يدخل في الشقي اطفال الكفار اذا
 ماتوا قبل البلوغ بل هم في الجنة على الصحيح من اقوال كثيرة فمنها
 اهم في النار وقيل على الاعراف الى غير ذلك من الاقوال وعلى
 الصحيح المذكور يكونون في الجنة مستقلين على المعتمد وقيل
 خدما لاهلها ومع ذلك فهم في احكام الدنيا كفار فلا يصلى عليهم
 ولا يدفنون في مقابر المسلمين واما اطفال المؤمنين في الجنة عند
 الجمهور ومقابله انهم في المشيئة وهو قول منكر بل قيل الشبراملى
 عن ابن حجر من فتاويه انهم في الجنة قطعاً بل اجاعا والخلاف فيه شاذ
 بل غلط وهذا في غير اولاد الانبياء واما اولاد الانبياء في الجنة اجاعا
 ولا فرق في السعيد والشقي بين الانس والجن كما تقدمت الاشارة اليه في
 فصل الايمان

أخبرني هل قال أحد بفناء الجنة والنار وفناء أهلها أم لم يقله أحد

س

أصلا

ج نعم قال بذلك الجهمية وهم قوم منسوبون لجهم اسم رجل
 س اذ كرلى ما حكمهم في الشرع
 ج حكمهم فيه على ما قاله البيهقوري في جوهره التوحيد انهم يكفرون
 بذلك لخالفهم الكتاب والسنة
 س بين لي هل يعكر على ذلك الحكم شيء من كلام العلماء أم لا يعكر عليه
 شيء من كلامهم
 ج نعم يعكر عليه ما نقله الجلي في تفسير سورة هود على قوله تعالى خالد بن
 فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك الى آخره حيث أتى
 فيه باقوال ثم قال ومنها قول جمع النار تضي فانه تعالى جعل لها مدا
 تنتهي اليه ثم يروى عن عذابها لقوله تعالى خالد بن فيها الا ما شاء ربك
 خالد بن فيها ما دامت السموات والارض لا تبين فيها أحكاما قال هؤلاء
 وليس في القرآن دلالة على بقاء النار وعدم فناءها انما الذي فيه ان
 الكفار خالدون فيها واهم غير خارجين منها وانهم لا يفتر عنهم عذابها
 وانهم لا يموتون وان عذابهم فيها مقيم وانه غرام لازم وهذا النزاع
 فيه بين الصحابة والتابعين انما النزاع في أمر آخر وهو ان النار
 أبدية أو عما كتب عليه الفناء وما كون الكفار لا يخرجون منها
 ولا يدخلون الجنة فلم يختلف فيه أحد من أهل السنة وقد نقل ابن
 تيمية القول بفنائها عن ابن عمر وابن عمر وابن مسعود وأبي سعيد
 وابن عباس وأنس والحسن البصري وجاد بن سلمة وغيرهم روى
 عبد بن حميد باسناد رجاله ثقات عن عمر لوليث أهل النار في النار عدد
 رمل عاج لكان لهم يوم يخرجون فيه وروى أحمد عن ابن عمر وابن
 العاصي لياثين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وحكاه

البغوى وغيره عن أبى هريرة وغيره وقد نص هذا القول ابن القيم
كشيخه ابن تيمية وهو مذهب متروك وقول مهجو ولا يصار اليه
ولا يعول عليه وقد أول ذلك كله الجمهور وأجابوا عن الآيات المذكورة
بنحو عشرين وجها وعماتقل عن أولئك الصحب بأن معناه ليس
فيها أحد من عصاة المؤمنين إمامواضع الكفار فهي مملثة منهم
لا يخرجون عنها أبدا كما ذكره الله في آيات كثيرة وقد قال الامام
الرازى قال قوم ان عذاب الله مستقطع وله نهاية واستدلوا بآية لابن
فيها أحقابا وان معصية الظالم متناهية فالعقاب عليها بما لا يتناهى ظلم
والجواب ان قوله أحقابا لا يقتضى ان له نهاية لان العرب يعبرون به
ويستحوه عن الدوام ولا ظلم في ذلك لان الكافر كان عازما على
الكفر مادام حيا فموجب دائم فهو لم يعاقب بالدائم الا على دائم فلم يكن
عذابه الاجزاء وفاقا انتهى منه حرفا بحرف فائدة منه وهو انه قال
بعدها تقدم وفي حديث آخر من يدخل الجنة رجل يقال للجهنمية
ثم ماذا يعكر عليه من كلامهم أيضا

س
ج

نعم ثم يعكر عليه منه أيضا ما في المضمون الكبير للامام حجة الاسلام
الغزالي حيث قال فيه ما لفظه في التوراة ان أهل الجنة يمشون في
النعم خمسة عشر ألف سنة ثم يصرون ملائكة وان أهل النار كذلك
أو يزيد ثم يصرون شياطين وفي الانجيل ان الناس يحشرون ملائكة
لا يطعمون ولا ينامون ولا يشربون ولا يتوالدون انتهى منه حرفا
بحرف

ثم ماذا يعكر عليه من كلامهم أيضا

س
ج

نعم ثم يعكر عليه منه أيضا ما ذكره عبد الكريم الجبلى في كتابه
الانسان الكامل من قوله فيه ثم اعلم ان النار لما كان أمرها عارضا في

الوجود جاز زوالها والالكان مستحيلا وليس زوالها الاذهاب
الاحراق عنها وبذهاب الاحراق عنها تذهب ملائكتها وبذهاب
ملائكتها تذهب ملائكة النعيم فينبت بورود ملائكة النعيم في عملها
شجر الجرجير وهو خضرة وأحسن لون في الجنة لون الخضرة
فانعكس ما كان يجها الى ان صار نعيما كما في قصة ابراهيم الخليل
عليه السلام حيث قال الحق سبحانه وتعالى لناره كوني بردا وسلاما
على ابراهيم فصارت رياحين وجنات وعملها باق على ما هو عليه
ولكن ذهبت النار وان شئت قلت لم تذهب النار ولكن اتقل
ألم العذاب الى الراحة فكذلك الجحيم يوم القيامة ان شئت قلت
انها تزلزل مطلقا بعد وضع الجبار فيها قدمه فهي زائلة وان شئت قلت
انها على حالها باقية ولكن اتقل أمر عذاب أهلها الى الراحة فهو
كذلك انتهى منه سر فاحرف

فان قلت ما وجه عكر ذلك عليه

س
ج

قلت من جهة ان ما كفر وهم به مختلف فيه ولا تكفير بما اختلف
فيه اللهم الان يقال لما كان اختلف فيه مؤ ولا بما تقدم عن الجمل
وبما قاله الشيخ محمد الأمير على شرح جوهره التوحيد من ان ما في
كلام محي الدين أو عبد الكريم الجيلي من خراب النار ونصفيق
أبوابها ونبات شجر الجرجير فيها محمول على مكان عصاة المؤمنين
وما لا يقبل التأويل مدسوس عليهم انتهى منه وأهيا لم يعتبر كاقبل
شعرا

وليس كل خلاف جاء معتبرا * الاخلاف لمحظ من النظر

فلا يكر حينئذ ذلك على ما تقدم تأمله
فان قلت أيضا ما اعتقادك في هذه المسئلة

س

قلت اعتقدى فيها ما عليه الجماعة من أهل الحديث والتفسير من أن النار لا تنفى وإن أهلها لا يخرجون منها كما أن الجنة دائمة وأن أهلها مغفلون فيها لا يمسه فيها نصب وما هم منها بخرجين وإن بقاءهما واجب شرعا وإن كان جائزا عقلا نسأل الله تعالى بمنه وكرمه أن يجعلنا في الجنة مع الذين أنعم الله عليهم من الصديقين والشهداء والصالحين آمين

ج

فإن قلت أيضا فاجلك حيث تفتنى على البحث في هذه المسئلة قلت اعلم أنه لم يحمل على عليه فيها إلا أنه كان شخص من الهندوس وغير منتحل مذهب معين من مذاهبهم ويزعم لنفسه أنه بلغ في علم العقول الدرجة القصوى وكان يباحثنى فيها ويقول إن بقاء الجنة والنار محال عقلا وذلك كما أنه قد قام الدليل العقلى على أن القديم الدائى القائم بنفسه وهو واجب الوجود سبحانه وتعالى لا يكون الا واحدا فلا يكون الباقي الا واحدا وهو الله عز وجل انتهى كلامه وامتناع تعدد القدماء الوجودية المتغايرة المنفكة بحيث تكون ذوات مستقلة مسلم ولكن دعوى امتناع بقاء الحوادث ليست بمسلمة بل بقاؤها جائز عقلا مطلقا واجب شرعا فى بعضها كالجنة والبار كما تقدم تأمله اذ كرى لم وصف يوم القيامة بالآخر

س

ج

وصف به لأنه آخر أيام الدنيا وقيل لأنه لا ليل بعده وأوله من النفخة الثانية وقيل من الحشر وقيل من الموت وعلى كل لأنها آية له وهو الحق وقيل ينتهى بدخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار والمراد بالنفخة الثانية

س

ج

المراد بها نفخة البعث وهو احياء الابدان من القبور بين لى كيف ذلك

س

ج

س

بيان ذلك انه بعد موت الخلائق بالنفخة الاولى وهي نفخة الصعق
وبين النفختين أربعون عاما تملأ السماء ماء كئى الرجال أربعين
يوما بشدة كاهواء القرب حتى يكون الماء من فوق الناس قدر
اثنى عشر ذراعا

ج

أخبرنى ثم ماذا يفعل الله عز وجل حينئذ

س

ثم يأمر الله عز وجل الاجساد فتنبث كنبات البقل حتى اذا انكاملت
فكانت كما كانت يقول الله عز وجل ليحيى جبريل وميكائيل
واسرافيل ثم يأمر اسرافيل فيأخذ الصور وهو قرن من نور كهيئة
البوق الذى يزمر به ولكنه عظيم كعرض السماء والارض كما فى
الحديث ثم يدعو الله عز وجل الارواح ويلقيها فى الصور

ج

اذ كرلى ثم ماذا يفعل عز وجل حينئذ

س

ثم يأمر عز وجل اسرافيل بالنفخ فتخرج الارواح مثل النحل
فتمشى فى الاجساد ممشى السم فى الدبغ وذلك هو المسمى بالنفس
واما الحشر فهو سوق الناس الى الحشر وأحوال اليوم الآخر الذى
هو يوم القيامة كثيرة فيجب الايمان به وبجميع ما شتمل عليه مما
بينه الشارع فيه

ج

فصل فى بيان الركن السادس من أركان الايمان

وهو الايمان بالقدر خيره وشره من الله تعالى ﴿

أخبرنى ما معنى الآية ان بالقدر خيره وشره من الله تعالى

س

معناه ان نعتقد ان الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان
جميع الكائنات بقضائه وقدره وارادته خيرها وشرها نفعتها
وضرها حلوها وشرها وانه لو تجتمع جميع المخلوقات انس وجن
وملائكة وشياطين على نقل ذرة ^{منها} خيرها الى غيره لم يقدر واعليه

ج

الابتقدير الله وارادته وحكمه وإيجاده

اذ كرلى ما للدليل على ذلك

س

ج

الدليل عليه قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون أى علمكم فافيه
مصدرية ان جعل المصدر بالمعنى الحاصل به وهو معمولكم لا بالمعنى
المصدرى لانه امر اعتبارى لا يتعلق به الخلق أو موصولة أى أو التى
تعملونه خيرا أو شرا اختياريا أو واضطارا رافق ليس للعبء فى ذلك
الاجور والميل حالة الاختيار وهذا هو الكسب وهو مناط التكليف
الذى يترتب عليه الثواب والعقاب نعم الشر لا يضاف الى الله سبحانه
وتعالى تأديا مع قال تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام واذا مرضت
فهو يشفين وسياق هذه المسئلة مزيد بيان فى الخاتمة ان شاء الله
تعالى

أخبرنى ما معنى القدر

س

ج

معنى القدر عند الاشاعرة إيجاد الله الاشياء على قدر مخصوص ووجه
معين أراد الله تعالى فهو عندهم صفة فعل لانه عبارة عن الإيجاد
وهو من صفات الافعال والاضمير ان فى خبره وشره عائدان على القدر
وخيره بدل منه وشره معطوف عليه

فصل فى بيان الركن الثالث من أركان الدين وهو

الاحسان وأركانه وما يتعلق بذلك

بينلى ما معنى الاحسان

س

ج

س

ج

س

معناه لغة اجابة العمل وشرعا مراقبة الله سبحانه وتعالى فى العباداة
اذ كرلى كم أركانه
أركانه اثنان
أخبرنى ما هما

ج	همان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك
س	بين لى مامعنى ذلك
ج	معناه ان الاحسان ثلاثة مقامات مقام المكاشفة ومقام المراقبة ومقام الصحة
س	اذ كر لى مقام المكاشفة
ج	هو ان يفعل العبد العبادة مستوفية للشروط والاركان وقد استغرق فى بحار المكاشفة كأنه يرى الله سبحانه وتعالى وهذا أعلى مقاماته الثلاثة وهو مقام سيدنا ونبينا محمد لى الله عليه وسلم
س	بين لى مقام المراقبة أيضا
ج	هو ان يفعل العبد العبادة مستوفية للشروط والاركان مع اعتقاد ان الله سبحانه وتعالى يراه وهذا المقام على المقام الاول فى رتبة الفضل والاحسان وهو للتصديقين
س	اذ كر أيضا مقام الصحة
ج	هو ان يفعل العبد العبادة مستوفية للشروط والاركان لتكون على الوجه الذى تسقط به وظيفة التكليف وهذا المقام أدنى مقاماته الثلاثة فى الرتبة وهو مقام عوام المؤمنين وكل من تلك المقامات الثلاثة احسان وانما أسقط المقام الثالث منها فى عدمه من أركانه لان المراد بالاحسان المعدود من أركان الدين احسان الخواص تأمله
س	فصل فى بيان النسبة الواقعة بين أركان الدين الثلاثة السابقة وما يناسب ذلك واعلم انه لا بد لمعرفة تلك النسبة من تمهيد مقدمة قبل التكلم عليها
س	ماهى تلك المقدمة
ج	هى ان تعلم أولان للتصديق المأخوذ فى تعريف الايمان ثلاثة معان

لابد لبيان ذلك من معرفتها قبل

ما معنى التصديق الاول من الثلاثة المعاني

س

معناه الاول منها القوي وهو ان التصديق من باب التفعيل وهو يعنى

ج

لعمان منها نسبة المفعول الى أصل الفعل وتسميته به نحو صدقته أى

نسبته الى الصدق وسميته صادقاً فيكون هنا بمعنى نسبة النبي الى

الصدق في جميع ما جاء به من عند الله من غير تسامح وقبول له وهذا

المعنى وان كان من معنى التصديق المنطقي فليس بمراد هنا اتفاقاً

ما معناه الثاني منها

س

معناه الثاني منها شرعى وهو انه المعرفة وهي حكم الدهن الجازم

ج

المطابق للواقع الشئى عن دليل وان لم يكن معه حديث نفس وقال به

هنا بعضهم وهو ضعيف اذ يلزم عليه ان يكون تعريف الايمان غير

ما ع لدخول معرفة الكافر فيه مع انه ليس بمؤمن وغير جامع لعدم

شموله لجزم المقلد مع انه مؤمن عند الجمهور

أخبرنى هل أجيب عن ذلك أم لا

س

نعم أجيب عن الاول بان المراد بالايمان المعروف الايمان الشرعى

ج

النافع عند الله سبحانه وتعالى في الآخرة وهو لا يجمع الكفر لان

شرط الايمان الشرعى النافع عند الله عدم المنافى وعدم الاذعان

الشرعى مناف له كالموجود لمن اختياراً فانه وان وجد معه اذعان

شرعى ينافى الايمان الشرعى النافع عند الله تعالى ومن المعلوم ان

المتنافيين لا يجتمعان في محل واحد فآل الامر الى ان الاذعان الشرعى

لابد منه لصحة الايمان المذكور اجماعاً وقد عرفت مما تقدم معنى

الاذعان الشرعى فارجع اليه ان شئت وعن الثانى بان التعريف

المذكور انما هو للايمان الكامل وايمان المقلد غير كامل

س	ما معناه الثالث منها
ج	معناه الثالث منها وهو التحقيق انه حديث النفس التابع للاعتقاد الجازم المطابق للواقع ثم ان كان ناشئا عن دليل سمي معرفة وان كان ناشئا عن أخذ قول الغير من دون معرفة دليله سمي تقليد او قد تقدم لك ذلك وهذا المعنى شرعى أيضا كما لا يخفى
س	اذ كرر لي لم كان المعنى الثالث منها هو التحقيق
ج	نعم كان كذلك لانه لا يحتاج عليه الى الجوابين السابقين اللذين احتيج اليهما على معنى الايمان الثانى اذ لا يدخل الكافر عليه فى المعرف لان جزمه لا اذعان شرعى معه فنفسه لم ترض بذلك فليس معه حديث نفس يجرمه المذكور تصديق منطقي لا شرعى وهو لا يخرج من كفره ولا ينفعه كياثى ويدخل عليه فيه المقلد لانه عنده حديث نفس تابع لجزمه غايته انه ليس عن دليل وهو عند الجمهور لا يضر فى صحة الايمان تأمله
س	يبين لي حينئذ النسبة بين الاسلام والايمان
ج	نعم الآن تسكلم على بيانها بينها فنقول اعلم انه قد اختلف فى ذلك فقول انهما مترادفان شرعا على معنى واحد وهو ان كلا منهما اسم للتصديق بالقلب بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة وأجمع علمه وعاليه ككون النطق بالشهادتين دليلا عليهما والعمل كما لا يلزم وهذا قول ضعيف والراجع لتفايرهما
س	اذ كرر لي كيفية تفايرهما
ج	نعم هي ان الاسلام على هذا القول الراجع اسم للاقتياد الظاهرى والايمان عليه اسم للتصديق الباطنى
س	زدنى بيما فى ذلك

نعم زيادة لبيان لك منى فيه هي ان أقص عليك ان كل واحد منهما
فسمان اسلام وإيمان كل منهما: حج عند الله وعند الناس واسلام منج
عند الناس فقط وإيمان منج عند الله فقط
بين لي ذلك في الاسلام

نعم بيان ذلك في الاسلام المنجى عند الله وعند الناس هو انه
الامتثال الظاهري المصاحب للأذعان الشرعي الباطني الذي هو
حديث النفس المعبر عنه بالإيمان والاسلام المنجى عند الناس فقط
هو الامتثال الظاهري فقط أي بدون إيمان كما في المصافي فانه مسلم
ومؤمن في الاحكام الدنيوية كما صرح وعمل كونه مسلما ومؤمنا فيها
ما لم يطلع على كفره بعلامة كسجوده اختيارا أصم والاجرت عليه
أحكام الكفر في الدنيا أيضا
اذ كر لي ذلك في الإيمان

نعم اذكر لك ان الإيمان المنجى عند الله وعند الناس هو تصديق
القلب أي تسليمه وقبوله المصاحب للامتثال الظاهري المعبر عنه
بالاسلام والإيمان المنجى عند الله فقط هو تصديق القلب بمعنى
تسليمه وقبوله من غير ان يصاحبه امتثال ظاهري كأنطق بالشهادتين
أما لعنر منعه منه أو وافق له ذلك بدون إيمانه أو عناد أو اختارته
النية قبل التمكن من النطق بالشهادتين كما تقدم ذلك غير مرة

قد قدمت ان الرجوع تعار الاسلام والإيمان فبين لي ذلك التباين
أهوى المفهوم والمصدق والمحل أم في البعض منها فقط

نعم هما متغايران مفهوما أي معنى وما صدقا أي افراد الان معنى
الاسلام الاتقياد الظاهري وافراده انقيادات كاتقيه لذيد وعمر و
وبكر ومعنى الإيمان التصديق الباطني وافراده تصديقات كتصديق

زيد وعمر ووبكر ومتحدان محلا بمعنى انهما متلازمان شرعا باعتبار
المحل لكن بعد اتحاد الجهة المعبرة والمراد من المحل الذات التي يقومان
بها بمعنى ان من اتصف باحدهما اتصف بالآخر منهما ومن لم يتصف
باحدهما لم يتصف بالآخر. فهما والمراد بالجهة المعبرة التقيد بما عند
الله أو بما عندنا وحينئذ فلا يتحقق أحدهما بدون الآخر بمعنى أنه
لا يوجد. ومن ليس بمسلم ولا مسلم ليس بمؤمن ويأتي قريبا ما المراد
بهذا التلازم

بين لي هل يرد على هذا التلازم من صدق بقلبه ولم يقر بلسانه
للايهاء أو عند ادبل اتفق له ذلك ومن اخبرته المنية قبل التمكن من
النطق بالشهادتين وهو صدق بقلبه والمعذور منه كالآخر مع
تصديقه

لا يرد عليه واحد منهم لان كل واحد منهم مسلم ومؤمن عند الله
سبحانه وتعالى وليس مسلما ولا مؤمنا عندنا فالتلازم الذي اعتبر
بينهما شرعا انما وقع بعد اتحاد الجهة المعبرة كما علمت فاسما - اتحدت
هنا باعتبار ما عنده تعالى فافهمه

اذ كر لي ما المراد بهذا التلازم الذي بينهما شرعا لا ينفك أبدا باعتبار
المحل بعد اتحاد الجهة المعبرة كما سبق

نعم المراد به انه اذا اعتبر في كل واحد منهما كونه منجيا عند الله
سبحانه وتعالى وعند الناس أو عنده تعالى فقط فلا ينفك حينئذ
أحدهما عن الآخر والا فلا تلازم بينهما كما سيأتي وحينئذ فقد
يوجدان معا في محل واحد وقد يوجد أحدهما بدون الآخر منهما فيه
أخبرني ما النسبة بينهما اذا لم تعتبر في كل واحد منهما كونه منجيا
عند الله وعند الناس أو عنده تعالى فقط كما تقدم

النسبة بينهما حيثئذ العموم والخصوص الوجهي مجتمعان في مادة
ويفترقان في مادتين كما هو مقرر في محله

بين لى ما مادة الاجتماع بينهما حيثئذ

مادته حيثئذ فيمن صدق بقلبه بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
مما علم من الدين بالضرورة وأجمع عليه وانتقاد بظاهرة الاحكام
الشرعية

اذ كرلى ما مادة افراد الاسلام حيثئذ

مادته حيثئذ فيمن انتقاد بظاهرة الاحكام الشرعية غيره صدق بقلبه
بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة
وأجمع عليه كمنافى زمنه صلى الله عليه وسلم اذ عندهم تكذيب باطنى
وعدم تصديق قال تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن
قولوا أسلمنا ولم يادخل الايمان فى قلوبكم أى لم يدخل ولا يرد علينا
المتافى فى هذه المادة بأنه محكوم عليه فى الدنيا باعتبار ظاهر الحال
انه مسلم ومؤمن اذ اسلامه وإيمانه المذكوران ليسا بمنجيين له
عند الله معانضلا عن أحدهم وحده بل هو كافر عنده تعالى بخلافه
البار قال تعالى ان المتافقين فى البرك الاسفل من النار ولن نجد لهم
نصيرا تأمله

بين لى ما مادة افراد الايمان حيثئذ

مادته حيثئذ فيمن صدق بقلبه بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه
وسلم مما علم من الدين بالضرورة وأجمع عليه بدون اذعان شرعى ولم
ينقد بظاهرة الاحكام الشرعية ككفار قرىش وعلماء اليهودى
زمنه صلى الله عليه وسلم

اذ كرلى كيفية بيان ذلك

ج كيفية بيانه انه كان عندهم تصديق قلبي بانه صلى الله عليه وسلم رسول الله وان جميع ما جاء به حق ولكن كان عندهم استعجاب وعناد وعدم اذعان واستسلام وقبول واقتياد وذلك ينافي الايمان الشرعى النافع عند الله تعالى كما سبق فزاية الامر ان عندهم تصديقا منطقيا لشرعيا وهو ايمان لغوى لشرعى فلا يخرجهم من الكفر ولا ينفعهم كما يأتى قريبا نأمله

س بين لى ما الدليل على ذلك

ج الدليل عليه قوله تعالى قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لا يكذبون ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون وقوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وقوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون

س أخبرنى ما النافع المنجى فى الدنيا والآخرة من تلك المواد الثلاثة المذكورة آنفا

ج مادة اجتماعهما اذ هى النافعة المنجية فى الدارين كما تقدم

س اذ كر لى ما المادة التى تنفع منها فى الدنيا فقط

ج مادة انفراد الاسلام اذ لا ينفع فى الآخرة اسلام بدون ايمان شرعى كما سبق

س بين لى ما المادة التى لا تنفع منها لافى الدنيا ولا فى الآخرة

ج مادة انفراد الايمان الذى ايسر معه حديث نفس كما تقدم بيانه اذ لا ينفع لافى الدنيا ولا فى الآخرة ايمان بهذا المعنى بدون اسلام

س أخبرنى ما النسبة بين الاحسان والاسلام والايمان

ج النسبة بين الاسلام بمعنى الاتقياد الظاهرى وبين الاحسان باعتبار مقامه الثالث الترادف وتعلم منه النسبة بينه وبين الايمان حينئذ هما

مرآتنا واما اذا قلنا ان الاسلام والايمان مترادفان أو متغايران
ولكن متلازمان شرعا باعتبار المحل الى آخره كانه قدم فهما أخص
منه واما الاحسان باعتبار مقاميه الاول والثاني فهما أخص منهما
بجميع معانيهما السابقة تأمله

س ينل هل يجب على كل مكلف دوام الجزم بدين الاسلام كما انه يجب
عليه الدخول فيه أم لا

ج نعم يجب عليه دوام الجزم به فان عزم على قطعه أو ترده فيه أو علقه
بشيء مستقبل كفر حال فعل منه انه يجب الاستمرار عليه كما تقدم

س اذ كرر لي هل يجب عليه حفظه أيضا أم لا

ج نعم يجب عليه حفظه أيضا وهو احدى الكليات الخمس التي يجب

حفظها وهي حفظ الدين ثم حفظ النفس ثم حفظ النسب ثم حفظ
العقل ثم حفظ المال وفي مرتبته حفظ العرض

س أخبرني عن علم التوحيد من أي أركان الدين هو

ج اعلم ان ركن الدين الثاني الذي هو الايمان لما كان اعتقادات دون
له علم التوحيد وأدرجت فيه كلمة الشهادتين التي هي الركن الاول
من أركان ركنه الاول الذي هو الاسلام لان معناها يستلزم عقائد
التوحيد كلها

س أنبئني عن علم التصوف من أي أركان الدين الثلاثة هو

ج اعلم انه لما كان ركن الدين الثالث الذي هو الاحسان معناه باعتبار
مقاميه الاول والثاني مامردون له علم التصوف

س أخبرني عن ركن الدين الاول الذي هو الاسلام ماذا دون من العلوم

ج لاركانه الاربعة الاخيرة التي هي غير كلمة الشهادتين
اعلم انه دون طامهار بع العبادات من علم الفقه

س أنبئني أيضا من ربيع المعاملات و ربيع المناكحات و ربيع الجبايات من
علم الفقه من أي شيء من الأصول تولدت
ج اعلم ان تدوينها متولد من وجوب حفظ الكتابات الخمس السابقة
آ كدها - فظ الدين و باقيها انما وجب حفظا و سبالة الخلد فعد لم من
ذلك انها ليست بخارج عنه

س بين لي كيف نسبة باقي العلوم الى ذلك
ج نعم اما علم التفسير و علم الحديث فاهما من أدلة علم الفقه و أيضا من
أدلة علم التصوف و من أدلة بعض عقائد التوحيد
س أخبرني عن بيان ذلك و فصله لي تفصيلا شافيا كافيا
ج نعم اعلم انه قد اشتهر ان أدلة الفقه أربعة بلا خلاف و هي الكتاب
و السنة و الاجماع و القياس و اما استصحاب الاصل فمختف فيه

ولكن في الحقيقة كلها ترجع الى الكتاب لقوله تعالى و لما عليك
الكتاب تبينا ما نأى بينا بليغا لكل شيء أي يحتاج اليه الناس من أمر
الشيعة و ذلك اما ببيئته في نفس الكتاب أو بحالته على السنة
لقوله تعالى و ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا أو بحالته
على الاجماع كما قال تعالى فاعتبروا يا أولى الابصار و الاعتبار النظر
و الاستدلال الا ان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق لا يخرج
شيء من أحكام الشريعة عنها و كما بهاء كورة في القرآن فكان تبينا
لكل شيء و هذا على عدم عد استصحاب الاصل منها و لا على عدم
منها فهو أيضا لا يخرج عن الكتاب بائنا مل الصادق فين بذلك ان
الدليل الاصل لما ذكره هو الكتاب فقط و اما خبره من ذلك فاعلم
هو دليل لما ذكره بواسطة تأمله

س	بين لي أيضا من أي شيء تولد علم اصطلاح الحديث
ج	نعم تولد من حيث انه وسيلة الى معرفه علم الحديث
س	أخبرني من علم أصول الفقه من أي شيء تولد أيضا
ج	نعم تولد من حيث ان علم الفقه مبني عليه كالأبني
س	بين لي بما تسمى هذه العلوم كلها
ج	نعم تسمى هذه العلوم كلها بعلوم الدين الا ان بعضها أشرف من بعض وذلك اما لكونه أصلا غير منها أو لغير ذلك من المزايا وتسمى أيضا علم المنقول والعلوم الشرعية وعلوم الشريعة
س	أخبرني هل لهذه العلوم حاجة الى العلوم الادبية أم لا كما يقول بذلك من ينسب نفسه الى علوم الدين ولا ينسبها الى العلوم الادبية
ج	نعم هي بحاجة اليها لان العلوم الادبية وسيلة لتلك العلوم الشرعية كالأبني ولا يقدح في احتياجها اليها قول مثل ذلك القائل الا عند مثله أو أقل منه في التمييز تأمله
س	بين لي أيضا كيف علم المعقول من تلك العلوم الشرعية في حاجتها اليه وعدمها
ج	نعم هو محتاج اليه في أدلة العقائد التوحيدية اذ المعتبر في أدلتها انما هو الدليل العقلي عند تعارضه مع الدليل النقلى فعلم من ذلك ان من جمع جميع العلوم الدينية والادبية والعقلية فقد جمع الشرف كله أجمع ومن أدرك البعض منها فقط فقد أخذ من الشرف بقدر ما أدركه منها فان علم الكل وعمل به فهو حينئذ من ورثة الانبياء وخلفائهم في الدنيا والله ولي الهداية والتوفيق
	باب الثاني في الصلاة وما يتعلق بها وما يناسبها وانما زاد ما ذلك في بابها تسجيلا للفائدة والصلاة المدكورة هي الركن الثاني من أركان

الاسلام الذي هو الركن الاول من اركان الدين كما تقدم ذلك والصلاة لغة الدعاء بخير وشرعا أقوال وأفعال مخصوصة مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم غالبا أو وضعا فاسوج عن ذلك كمسلاة المريض الذي يجريها على قلبه والاخرى فمن غير الغالب أو اعارض أخبرني كم أقوالها

س

خسة تكبيرة الاسوام والفاخرة والتشهد الاخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعده والتسليمة الاولى اذ كرلى كم أفعالها

ج

س

ج

ثمائية النية والقيام والركوع والاعتدال والسجود مرتين والجلوس بين السجدين والجلوس في التشهد الاخير والترتيب واعلم انه لما كانت الطهارة من شروط صحة الصلاة والشروط مقدم على الشروط طبعا قدموها عليها وضعا فاعتدبت بهم في ذلك فقلت وبالله لا يغيره استعنت

﴿ فصل في الطهارة ﴾

ما هي الطهارة

س

ج

الطهارة لغة النظافة والخلوص من الادناس الحسية كالخايط والبزاق والمنوية كالحد والكبر واما شرعا ففيها تفاسير كثيرة منها قولهم انها فعل ما استباح به الصلاة من وضوء وغسل وتيمم وازالة نجاسة أو ما يحصل به ثواب مجرد وذلك نحو الوضوء المجدد واعلم ان للطهارة مقاصد ووسائل

ما هي مقاصد الطهارة وكم هي

س

ج

هي أربعة الوضوء والغسل والتيمم وازالة النجاسة

ما هي وسائلها وكم هي

س

ج هي أربع أيضا الماء والتراب وحجر الاستنجاء والدابع وأما الاواني والاجتهاد فهما من وسائل الوسائل ولتقدم الآن أكبر الوسائل
فقول مستعينين بالله عز وجل لا يغيره

س ما هي المياه التي يجوز التطهير بها وكما هي
ج هي سبعة ماء السماء وماء البحر وماء النهر وماء البئر وماء العين وماء الثلج وماء البرد

س الى كم أقسام ينقسم كل واحد من هذه المياه السبعة المذكورة
ج ينقسم كل واحد منها الى أربعة أقسام
س ما هو القسم الاول من الاربعة الاقسام

ج القسم الاول منها طاهر في نفسه مطهر لغيره غير مكرره استعماله
وهو الماء المطلق عن قيد لازم عنده العالم بحاله من أهل العرف
واللسان

س ما هو القسم الثاني منها
ج القسم الثاني منها طاهر في نفسه مطهر لغيره مكرره استعماله في البدن
دون الثوب ما لم يلبسه مع رطوبته به وحرارته وهو الماء المشمس في
وقت الحر بقطر حار وبلد حار في اثناء منطبيع الا اثناء النقيدين فلا يكره
استعمال الماء المشمس فيه من حيث هو مشمس لسقاء جوهرهما
وان حرم من حيث استعمال آفة الذهب والفضة وتزول الكراهة
مالتبريد وبكره أيضا استعمال شديد السخونة والقوة البرودة في البدن
دون الثوب

س ما هو القسم الثالث منها
ج القسم الثالث منها طاهر في نفسه غير مطهر لغيره وهو الماء المستعمل
في رفع حدث أو إزالة نجس ان لم يغير في الصورة ثانية ولم يزد وزنه

بعد انفصاله عما كان عليه بعد اعتبار ما يثبته المفسول من الماء
ويجبه من الوسخ الطاهر والافهو متنجس فيها ومن هذا القسم الماء
المتغير أحد أوصافه بما خالطه من الطاهرات تغيرا يمنع اطلاق اسم
الماء عليه ما لم يكن الماء غير مستغن عن ذلك الخالط كطين وطحلب
وما في مقروه وعمره فانه لا يضر تغيره به حينئذ والمخالط مالا يمكن فصله
أو مالا يتميز في رأى العين والمجاور رضه

ما هو القسم الرابع منها

س

القسم الرابع منها ماء متنجس وهو قسمان أحدهما ماء قليل وهو
مادون القلتين وقعت فيه نجاسة غير معفوعنها فيه تغير بها أم لا
وثانيهما ماء كثير وهو ما كان قلتين أو أكثر منهما وقعت فيه نجاسة
ولو معفوعنها أو مجاورة له فتغير بها ولو سيرا لفظ أمر النجاسة
ما قدر القلتين بالوزن وبالمساحة

ج

س

ج

قدرهما بالوزن خسما تقرطل بعد ادى تقرىبا فلا يضر نقصان رطلين
ويضر نقصان أكثر منهما وبالمساحة في المربع ذراع وربع طولاً
وعرضاً وعمقاً وفي المدور كالبرذرعاان ونصف عمقا وذراع عرضاً
وتحرم الطهارة بالماء المسبل للشرب وتصح به مع الحرمة لانها امر
خارج ومثله في ذلك الماء المنصوب تأمله

﴿فصل في الاجتهاد في الطهارة﴾

ما هو الاجتهاد

س

هو بذل المجهود في تحصيل المقصود

ج

اذ كرى هل هو واجب في الطهارة أم جائز

س

ج

نعم اذا اشبه عليه طاهر بمتنجس أو مستعمل اجتهد وجو بامضيقا
ان ضاق الوقت ولم يجد غير المشتبهين ولم يبلغا باخطأتين بدون تغير

في صورة المتنجس وجوازا فيما عدا ذلك وتطهر بماء طهارته
بالاجتهاد مع ظهور الامارة الله تعالى ذلك ولو كان أعشى وإذا أخبره
بتنجسه تفتتوبين السبب أو كان فقها بإحكام الطهارة موافقا له في
الذهب أو عارفا بذهب المتبر بفتح الباء اعتمده وجوبا

فصل في ذكر كثر من الاعيان النجسة وما يطهر منها بالدياغ
وما لا يطهر منها به

ما هي الاعيان النجسة التي تطهر بالدياغ

جاود المبتة كلها تطهر بالدياغ ظاهر أو باطنا والمراد بالظاهر على
المعتمد ما ظهر من وجهي الجلد وبالباطن خلافه وهو ما لوشق
لظهر وقيل الظاهر مالاقي الدباغ والباطن ما لم يلاقه وهذا القيل
ضعيف وسواء في ذلك ميتة كقول اللحم وغيره الاجلد الكلب
والخنزير وما نول منهما أو من أحد هما مع حيوان طاهر فانه لا يطهر
بالدياغ وخروج بجلده هاشعرا فانه لا يطهر به ولا بغيره نعم قليله يطهر
نمعا للجلد عند الشيخ ابن حجر ويعني عنه عند الشيخ الرملي ثم الجلد
بعد الاندياغ كثوب متنجس

ما المراد باليتة المذكورة

المراد بها الزائلة الحياة بغير ذكاة شرعية وذلك بان لم تذكر أصلا
أو ذكيت ذكاة غير شرعية وذلك كذبح غير المأكول كبغل وحمار
أهلي لافرس وحمار وحشي

فصل في بيان ما يحرم استعماله من الاواني الطاهرة وما لا يحرم
استعماله منها

هل يجوز استعمال أواني الذهب والفضة أم لا يجوز

لا يجوز استعماله لاني أكل ولا في شرب ولا في غيرهما من وجوه

س
ج

س
ج

س
ج

الاستعمالات بل ولا اتخذها من قديرا استعمال للرجل ولا لامرأة
ويحرم أيضا عليهما استعمال المطلي بالذهب أو الفضة إن حصل من
الطلاء شيء متمول بعرضه على النار وأما الاواني النقبسة التي من
غيرهما كآناء ياقوت وزبرجد ومرجان وعقيق وبلور فإنه يجوز
استعمالها ويحرم أيضا استعمال واتخاذ الاناء المصنوب بفضة فضة
كبيرة عرقالزينة فقط أو لها وللحاجة فإن كانت للحاجة فقط جاز امع
الكراهة اما ضبة الفضة الصغيرة عرقا فان كانت للزينة فقط أو لها
وللحاجة جاز امع الكراهة وان كانت للحاجة فقط فلا كراهة فيها
فان شك في الصغر والكبر جاز امع الكراهة فهذه سبع صور في
ذلك واما ضبة الذهب فتحرم مطلقا

﴿ فصل في بيان حكم استعمال آلة السواك ﴾

ما حكم استعمال السواك

حكمه الاستحباب في كل حال كقيام وقعود واضطجاع لكن من
غير افراط الا لهائما بعد الزوال ولو تقديرا كافي أيام العجال فإنه يكره
له تنزيها

هل يشتد استحبابه في بعض المواضع أم لا

نعم يشتد استحبابه في ثلاثة مواضع الاول عند تغير القم من ترك
الاكل والشرب ومن أكل ذي ريح كريه كثوم وبصل وجمل وكراث
وغيرها مما يتغير منه القم والثاني عند الاستيقاظ من النوم والثالث
عند القيام الى الصلاة فرضا أو نفلا وبتأ كذا أيضا في غير الثلاثة
المواضع السابقة مما هو مذكور في المطولات كقراءة القرآن
واصفرار الاسنان وعند الوضوء

بأي شيء يحصل السواك

ج يحصل بكل خشن ولو نجس عند الشيخ ابن حجر الأصبع المتصلة
ويحصل بأصبعه المتصلة عنده أيضاً والاراك أولى من غيره وأغصانه
أولى من عروقه ثم جريد النخل ثم الزيتون ثم ذوالريج الطيب
ثم بقية العيدان وفي معناها نحو الخرقه فهذه ست مراتب ونجس
في كل واحدة من هذه الست المراتب خمس مراتب فالجمله ثلاثون
مرتبة وذلك لأن أفضل أغصان الاراك ما ندى منها بالماء ثم بماء
الورد ثم بالريق ثم اليابس غير المندى ثم الرطب وهكذا يقال في
عروقه وما بعده من المراتب نعم نحو الخرقه لا تنأى فيه المرتبة
الخامسة وهي قولنا ثم الرطب

س ما ذا ينوي من يريد الاستياك

ج ينوي به السنة وذلك بأن يقول نويت سنة الاستياك لكذا فلو
استاك اتفاقاً من غير نية لم تحصل له السنة ومحل ذلك ما لم يكن في
ضمن عبادة والا كمالو وقع بعد نية الوضوء أو بعد الاحرام بالصلاة
فلا يحتاج حينئذ لنية ما وقع فيه شاملة له تأمله
{ فصل في فروض الوضوء }

س ما معنى الوضوء

ج معناه لغة الوضوء وهي الحسن والنظافة والخلوص من ظاهه الذنوب
وشرعا استعمال الماء في أعضاء مخصوصة على وجه مخصوص «نية
مخصوصة

س ما هي فروضه وكهي

ج فروضه ستة

س ما الاول منها

ج الاول منها النية بالغلب وهي لغة القصد وشرعا قصد الشيء مقترنا بفعله

ويسن النطق بها ويجب قرنها بغسل أول جزء من الوجه ومن كيفيتها
ان يقول نويت رفع الحدث الاصغر أو الحدث فقط أو استباحة
الصلاة أو نحوها فلو وجدت النية في أثناء غسل الوجه دون أوله
كفت ووجبت إعادة المصنوع منه قبلها ولا بد للناوي هنا من ان
يستحضر ذات الوضوء المركبة من الأركان ويقصد فعل ذلك
المستحضر مع النية السابقة نعم لو نوى رفع الحدث كفت وان لم
يستحضر ما ذكر تضمن رفع الحدث لذلك تأمله

ما الثاني منها

س

الثاني منها غسل جميع الوجه من منابت شعر الرأس المعتاد غالبا الى
منتهى الدفن طولا ومن وتد الاذن الى وتد الاذن الاخرى عرضا
فنه ما يظهر من حرة الشفتين مع اطباق الفم وموضع الفم فيجب
غسل جميعه بشر او شعرا ظاهرا وباطنا الا اللحية والعارض
الكثيفين فلا يجب غسل باطنهما والمراد بالظاهر منهما على المعتمد
الطبقة العلياو بالباطن منهما الطبقة السفلى وما بينهما وبين العليا وقيل
الظاهر الطبقتان والباطن ما بينهما

ج

ما الثالث منها

س

الثالث منها غسل يديه مع مر فقيه فيجب غسل جميع ما في محل
الفرس منهما من شعر وظفر وان طال او غيرهما حتى ماتحت وسخ
الاظفار المانع من وصول الماء لما تحتها على الاصح ولنا وجه وجيه
اختاره الغزالي بالعفو عما تحتها ان كان من وسخ البدن لان كان من
نحو الجبين وحتى باطن شق وثقب وحكمهما في يد وغيرها وجوب
غسل ما هو في الجلد منهما دون ما جاوزه الى اللحم ان لم يظهر الضوء
من الشق الآخر والاوجب غسل جميعه حيث لا ضرر والا لم يجب

ج

غسل ما جاوز الجلد منها والشوكه ان استترت فواضح انها في حكم
الباطن أو ظهر رأسها وجب اخراجها ان لم تجاوز الجلد والامسح
الوضوء ولكن لا تصح الصلاة معها ان اتصلت بدم كثير ان أمكن
اخراجها بلامسقة والامسحت الصلاة معها أيضا

ما هو الرابع منها

الرابع منها مسح بعض بشرة الرأس أو شعر في حده ولو بعض شعرة
واحدة بشرط ان لا يخرج محل المسح من الشعر عن حده الرأس من
جهة نزوله لو مد

ما هو الخامس منها

الخامس منها غسل الرجلين مع الكعبين ان لم يكن لابسا الخفين
والا كغسل المسح عليهما عن غسل الرجلين كما سيأتي في عمله
والكعبان هما العظمان الناثان من الجانبين عند مفصل الساق
والقسم

ما هو السادس منها

السادس منها الترتيب وحقيقته وضع كل شيء في مرتبته والمراد به هنا
ان لا يقدم عضوا على عضو وذلك بان يغسل وجهه ثم يديه ثم يمسح
رأسه ثم يغسل رجليه فلونسي الترتيب لم يصح وضوءه وان غطس
ناويا ولو في ماء قليل صح وضوءه وان لم يمسح فيه
﴿فصل في سنن الوضوء﴾

كم هي سنن الوضوء

احدى عشرة الاول التسمية أو له مقرونة بنية سنن الوضوء القلبية
وأقلها بسم الله وأكملها بسم الله الرحمن الرحيم ويأتي بها ولو نحو
جنب لكن يقصد بها الف كلفظ أو يطلق فان تركها أو له ولو عمدا

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

أتى بها في أثناءه فان فرع منه لم يأت بها والثاني غسل الكفين الى
الكوعين وان لم يقسم من النوم ولا أراد ادخالهما الاثناء ولا شك في
طهرهما فان لم يتيقن طهرهما كره له غسهما في الماء القليل والمائع
قبل غسلهما ثلاث مرات والكوع هو العظم الذي يلي ابهام اليد
والثالث السواك بعد غسل الكفين وأقله مرة وأكمله ثلاث مرات
ما لم يكن لتغير القم والافلابد من زواله والرابع المضمضة بعد السواك
والخامس الاستنشاق بعد المضمضة والجمع بينهما وبثلاث غرفات
بتمضمض من كل غرفة ثم يستنشق بياقها أفضل والسادس مسح
جميع الرأس ومسح جميع الاذنين ظاهرهما وباطنهما بماء جديد
والسابع تحليل اللحية الكثيفة والثامن تحليل أصابع اليدين
والرجلين والتاسع تقديم اليمنى على اليسرى من يديه ورجليه
والعاشر الطهارة ثلاثا ثلاثا والحادي عشر الموازنة بين الاعضاء في
الطهارة

هذا بحسب الاقتصار على واجبات الوضوء في حال ما ويسن أم لا ولا
نعم بحسب الاقتصار عليها فيه لضيق الوقت عن ادراك الصلاة كاملة
فيه لو أتى بالسنن والاحتياج لماء التثليث لظهر واجب أو عطش
حيوان محترم ويسن ترك جميع سننه لادراك جماعة لم يرج غيرها
نعم ما قيل بوجوبه من السنن كالدلك ينبغي تقديمه على الجماعة
﴿فصل في مكرهات الوضوء﴾

ما هي مكرهاته
نعم يكره فيه الاسراف بالصب وهو ان يأخذ للعضو أكثر مما يكفيه
في واجبه ومسنونه ولو على الشط والزيادة على الثلاث الفسلات
الحققة بنية الوضوء من غير مسبل أو محتاج اليه لشرب محترم أو طهر

س
ج

س
ج

واجب والافتحرم والنقص عنها والاستعانة بمن يغسل أعضائه
الاعذر وان يتوضأ ولو غير جنب في ماء راكد لم يستبجر وما
اختلف في طهوريته ومن فضل ما تطهرت منه المرأة وفي آئاة نحاس
وبترك التيامن أو سنة مؤكدة

﴿ فصل في شروط الوضوء ﴾

ما هي شروطه وكيفية

س
ج

نعم هي ثلاثة عشر شرطاً الأول الاسلام والثاني التمييز والثالث
النقاء عن الحيض والنفس والرابع النقاء عما يمنع وصول الماء الى
البشرة والخامس ان لا يكون على العضو ما يغير الماء والسادس
جري الماء على العضو والسابع الماء الطهور والثامن العلم بفرضيته
والثاسع ان لا يعتقد فرضاً معيناً من فروضه سنة والعاشر تحقق
المقتضى ان بان الحل والافطهر الاحتياط بان يتيقن الطهر وشك في
الحدث فتوضأ من غير ناقض صحيح ان لم يبين حديثه والاوّل له ان
يأتى بناقض ثم يتوضأ والحادي عشر عدم الصارف ويعبر عنه بدوام
النية حكماً فلو قطعها اثناء وضوئه احتاج لباقي أعضائه الى نية جديدة
والثاني عشر دخول الوقت لداً ثم الحدث والثالث عشر الموالاة ايضا
في طهارته

﴿ فصل في ذكر حكم المسح على الخفين وما يتعلق به ﴾

ما حكم المسح على الخفين بدلا عن غسل الرجلين

س
ج

حكمه الجواز في الوضوء لا في الغسل ولا في ازالة النجاسة وذلك باربعة
شروط الاول ان يتدبى لبسهما بعد كمال الطهارة والثاني ان يكونا
ساترين لحمل الفرض من القدمين بكعييهما لا من أعلى والثالث ان
يكونا بما يمكن تتابع المشي عليهما للمسافر سفر قصر في حاجاته عند

حط وتزاحل وغيرهما لم يجز به العادة ثلاثة أيام بلياليها ولتقيم
والمسافر سفر غير قصر يوم وليلة في حاجات اقامته وقيل حاجات
سفره ولو قوى خف الاول على دون مدة المسافر وفوق مدة المقيم
أو قدر هافله المسح عليه بقدر قوته والرابع طهارتهما
هل يجزئ المسح على خف فوق جيرة أم لا

س

ج

س

ج

لا يجزئ لأنه ملبوس فوق مسح فهو كمسح العمامة
كم هي مدة المسح

مدة مسح المقيم والمسافر سفر غير قصر يوم وليلة والمسافر سفر قصر
ثلاثة أيام بلياليها وابتداء المدة فيهما من نهاية الحدث الكائن بعد
تمام لبس الخفين فان مسح في الحضر ثم سافر أو مسح في السفر ثم
أقام قبل مضى يوم وليلة في صورة السفر والاقامة أم مسح مقيم فيهما
تغلبا للحضر لأنه الاصل فان مسح في الاولى ثم سافر بعد مضى يوم
وليلة وجب عليه نزع خفيه لفراغ المدة أو مسح في الثانية ثم أقام بعد
مضيها انتهت مدته بمجرد اقامته واجزاء ما صلاه فيما مضى بالمسح
وان زاد على مدة المقيم اذا الاقامة انما تؤثر في المستقبل والواجب في
مسح الخف مسح أدنى شئ من ظاهر أعلاه مما يحاذي محل القرص
منه والسنة في مسحه ان يكون خطوطا وان يكون مرة واحدة

س

ج

ما هو مبطل المسح
مبطله أحد ثلاثة أشياء الاول خلعهما أو غلب أحدهما أو انخلعه
أو خروجه الخف عن صلاحية المسح كتخرقه والثاني انقضاء المدة
والثالث ما يوجب الغسل على لابسه كجناية أو حيض أو نفاس
أو ولادة

﴿ فصل في بيان أسباب الحدث الأصفر المسماة أيضا بنواقض الوضوء ﴾

ما هو الحدث الأصغر

س

الحدث بدون تقييده بالصغر ولا أكبر لفة الشيء الحادث ومع تقييده
بالصغر شرعاً لم يعتبارى يقوم بأعضاء الوضوء بمنع صحة الصلاة
حيث لا مخرج وفي الرأس يقوم بجزء منه مبهم يتعين بالمسح عليه
و يرمم الحدث الأصغر بأنه ما أوجب الوضوء والحدث نوعان أكبر
وسمائي أن شاء الله تعالى وأصغر وهو ما نحن الآن فيه

ما هي نواقض الوضوء وكيف هي

س

هي أربعة الأول خروج شيء من أحد سبيلي الخي الواضح معتاداً
كان أو غير معتاد عينا أو ريحا لا مني الشخص وحده الخارج منه
أول مرة والثاني زوال العقل بنوم أو غيره الا نوم قاعد يمكن مقعده
من مقره والثالث التقاء بشرتي رجل وامرأة كبيرين أو جنبيين من
غير حائل والرابع مس قبل الأدمى ولو صغيراً أو ميتاً أو حلقة دبره
يظن الراحة أو بطون الاصابع

﴿ فصل في ذكر ما يحرم بالحدث الأصغر ﴾

ما الذي يحرم بالحدث الأصغر وكيف هو

س

الذي يحرم به أربعة أشياء الأول الصلاة فرضاً أو نقلاً أو صلاة جنازة
ومثلها سجدة تلاوة وشكر وخطبة الجمعة والثاني الطواف فرضاً
أو نقلاً والثالث من المصحف والمراد به هنا كل ما كتب عليه
قرآن لدرسه ولو بعض آية مفهما ولو كان المس بحائل أو غير باطن
الكف والرابع حمله ولو بحائل أيضاً والمصحف في ذلك جلده
المتصل به أو المنفصل عنه ما لم تنقطع نسبه عنه كان متصل بغيره
وخربطته وعلاقته وصنوده إذا كان فيها ويحمل حمل مع أمتعة
أو متاع لا بقصد المصحف وحده وفي تفسيراً كثيراً ولا يجمع السبي

ج

المميز ولوجبنا من حمله ومسه للتراسة ومن تيقن الطهارة وشك في الحدث أو تيقن الحدث وشك في الطهارة بنى على يقينه

﴿فصل في بيان ما يندب له الوضوء﴾

ما انتهى يندب له الوضوء وكما هو

س

ج

يندب لامور قال بعضهم تبلغ ثمانية وسبعين فنها انه يستحب من الفصد والحجامة والرعايف والنعاس والنوم قاعدا مكمأ والقيء والقهقهة في الصلاة وأكل مامسته النار ولحم الجزر ور والشك في الحدث ومن الغيبة والنميمة والكذب والشتم والكلام القبيح والغضب ولارادة النوم وليقظة منه ولقراءة القرآن وتفسيره والحدث والذكر وسماها والجلوس في المسجد والمرور فيه ودراسة العلم الشرعي وآلته وسماع ذلك وكتابتها وحمله وزيارة القبور ولولغير صالحين ومن حمل الميت ومسه الى غير ذلك مما هو مذكور في المبسوطات كما تقدمت الاشارة اليه اجالا في قول البعض السابق

﴿فصل في الاستنجاء واداب قاضي الحاجة﴾

ما حكم الاستنجاء من كل خارج من أحد السبيلين نجس برطب ملوث ولونادرا كدم

س

ج

حكمه الوجوب موسعا بسعة الوقت ومضيقا بضيقه ما لم يلزم على تأخيره تضيغ بالنجاسة والاوجب عليه فورا

بماذا يحصل الاستنجاء

س

ج

يحصل بالماء أو الحجر وما في معناه من كل جامد طاهر قالع غير محترم أو بهما معا

ما هو الأفضل من ذلك

س

ج

الأفضل الجمع بينهما وذلك بان يستنجى أولا بالأحجار ويزيل بها

س	العين ثم بقية ما ثانيا بالماء
ج	إذا أراد الاقتصار على أحدهما في الاستنجاء به فإهو الأفضل منهما
س	الماء أفضل لأنه يزيل عين النجاسة وأثرها
ج	إذا أراد الاقتصار على الحجر في الاستنجاء به فإهو الواجب في ذلك
ج	الواجب فيه ثلاث مسحات ولو بثلاثة أطراف حجر واحد ينقي بهن
س	المحل
ج	هل يشترط شيء في الاقتصار على الحجر في الاستنجاء به غير ذلك أم لا
س	نعم يشترط ان لا يحجب النجس الخارج ولا ينتقل عن محل خروجه
ج	ولا يطرأ عليه أجني عنه نجس مطلقا أو طاهر رطب غير العرق
س	أوجاب اختلاط به عند ابن حجر فان اتقى شرط من ذلك تعين الماء
ج	ما معنى آداب قاضي الحاجة
س	الآداب جمع أدب وهو لغة الامر المستحب والمراد بهما المطلوب
ج	شرعا يشمل الواجب والمندوب
س	ماذا يطلب من قاضي الحاجة وجوباً من الآداب
ج	بطلب منه وجوباً اجتناب استقبال القبلة واستدبارها في الصحراء
س	ان لم يكن ينوء بينها سائر أو كان ولم يبلغ ارتفاعه ثلثي ذراع أو بلغها
ج	وبعد عنه أكثر من ثلاثة أذرع بذراع آدمي المعتدل ولا يشترط
س	ان يكون للسائر عرض عند ابن حجر والبيان في هذا كالصحراء
ج	الالمواضع المعدة لذلك فلا حرمه في الاستقبال والاستدبار فيها
س	ولا كراهة ولا خلاف الاولى مطلقاً نعم هما خلاف الأفضل ان أمكن
ج	الميل عن القبلة بلامشقة
س	ما الذي يطلب من قاضي الحاجة ندباً من الآداب
ج	يطلب منه ندباً اجتناب البول والغائط والبصاق والمخاط في الماء

الراكد قليلا كان أو كثيرا لم يستبهر اما الجارى فيكره ذلك في القليل منه ودون الكثير لكن الاولى اجتنابه ويطلب منه ندبا أيضا اجتناب قضاء الحاجة ليلا في الماء مطلقا الما قيل انه مأوى الجن واجتنابه تحت الشجرة المثمرة وقت الثمرة وغيره وفي الطريق المسالك للناس وفي موضع الظل صيفا وفي موضع الشمس شتاء وفي الثقب والسرب في الارض ويطلب منه ندبا أيضا ترك السكاد على البول والغائط لغير ضرورة وترك استقبال الشمس والقمر عند البول والغائط بلا ساتر

ما حكم الاستبراء من البول

س

حكمه الاستحباب عند انقطاعه ويحصل بنحو التنحنح ونزاله كره باطلاق وذلك بان يمسح بيطن مسبحة يسرى يديه وإبهامها من حلقة دبره الى رأس ذكره والمرأة تضع أطراف أصابع يدها اليسرى على عاتقها وتصرها باطلاق الى ان يظن ان عاتقها من عادتها انه لم يبق بمجرى البول شيء يخافان خروجه ويختلف ذلك باختلاف الناس تأمله

ج

﴿ فصل في بيان أسباب الحدث الاكبر المسماة أيضا بموجبات الغسل ﴾

ما هو الحدث الاكبر

س

قد عرفت مما تقدم في أسباب الحدث الاكبر ان مطلق الحدث لغة الشيء الحادث ومع تقييده بالاكبر شرعا ما امر هناك وامامع تقييده بالاكبر فهو شرعا امر اعتباري يقوم بجميع البدن بمنع من صحة الصلاة حيث لا مخرج ويرسم الحدث الاكبر بانه ما أوجب الغسل

ج

ما هو الغسل

س

هو لغة سيلان الماء على الشيء مطلقا وشرعا سيلانه على جميع البدن بنية مخصوصة

ج

س
ج ما الذي يوجب الغسل
الذي يوجبه أحد ستة أشياء ثلاثة منها اشترك فيها الرجال والنساء
وهي التقاء الختانين ونحو وج التي ولو من غير فعل فاعل وبأحدهما
تحصل الجنابة والموت الا في الشهيد والكافر والسقط اذ لم تعلم حياته
ولم يظهر خلقه وثلاثة منها تختص بها النساء وهي الحيض والنفاس
والولادة ويحرم بالجنابة ما يحرم بالحدث الاصغر والمكث في المسجد
والتردد فيه بغير عذر وقراءة القرآن بقصده ولو مع غيره

﴿ فصل في بيان فرائض الغسل ﴾

س
ج ما هي فرائض الغسل وكيف هي
فرائض اثنان النية وإيصال الماء الى جميع الشعر والبشرة وهذا في
غسل الحلي واما غسل الميت فالنية فيه مندوبة لا واجبة

س
ج أخبرني بكيفية نية الغسل

نعم ينوي الجنب رفع الجنابة أو الحدث الاكبر أو نحو ذلك والحائض
رفع حدث الحيض والنفاس ورفع حدث النفاس وفي الولادة تنوي
مريدة الغسل منها ورفع حدث الولادة ويكفي في الجميع نية استباحه
مفتقر الى الغسل كالقراءة ولا تسكني نية الغسل أو الطهارة فقط
وشرط النية ان تكون مقرونة بأول مغسول من أعلى البدن
أو أسفله فلو نوى بعد غسل جزء وجبت اعادته لعدم الاعتدال به قبل
النية

﴿ فصل في بيان شروط صحة الغسل ومكرهاته وسننه ﴾

س
ج ما هي شروط صحة الغسل
شروط صحته هي شروط صحة الوضوء السابقة فارجع اليها ان شئت
ذلك

س

ماهي مكروهات الغسل

ج

مكر وهائه هي مكر وهات الوضوء المارة فلا نعيد هاهنا واعلم انه يكره
للعجب الاكل والشرب والنوم والجماع قبل غسل الفرج والوضوء
ومثله في غير الجماع من ذلك منقطة الحيض والنفاس اما جماعهما
قبل طهرهما فحرام كما يأتي ان شاء الله تعالى ويحصل أصل السنة بغسل
الفرج فقط فتنبي به كراهة ذلك ويحرم جماع من تنجس ذكره
الاملسا ومن يعلم من عادته ان الماء يفتر ذكره

س

ماهي سنن الغسل

ج

سننه كثيرة منها التسمية والوضوء قبله وامرار اليد على ما وصلت اليه
من الجسد ويعبر عن هذا الامر بالذلك والموالة وتقديم شقه
الايمن مقدمه فؤخره بعد غسل رأسه على شقه الايسر كذلك
والتليث وتخليل الشعر الى غير ذلك مما هو مذكور في المبسوطات
﴿فصل في ذكر جملة من الاغسال المسنونة﴾

س

كم هي الاغسال المسنونة

ج

الاغسال المسنونة كثيرة منها غسل الجمعة لرؤسها ورجليها والغسل
من غسل الميت مسلما كان الميت أو كافرا وغسل العيدين القطر
والاضحى وغسل الاستسقاء وغسل الخسوف للقمر والكسوف
للسمس وغسل الكافر اذا أسلم وغسل من أفاق من الجنون
أو الاغماء هذا ان لم يتحقق من الكافر والذين بعده موجب
للفصل في الكفر أو الجنون أو الاغماء والافقد اجتمع حيثئذ على
كل من تحقق منه ذلك منهم غسلان واجب ومنه دواب واغسال الحج
الى غير ذلك مما هو مذكور في المطولات وآكد هذه الاغسال
غسل الجمعة ثم غسل غاسل الميت وسيأتي بعض هذه الاغسال في محله

ان شاء الله تعالى ومن عجز عن استعمال الماء للفصل مسنون مما ذكر
 تيمم ندبا بدلا عنه فيقول نويت التيمم بدلا عن غسل كذا
 أخبرني بحكم من اجتمعت عليه اغسال
 حكمه انه ان كانت كلها واجبة كفاه نية واحد منها او مندوبة
 فكذلك وان كان بعضها واجبا وبعضها مندوبا كغسل الجنابة
 وغسل الجمعة فان نواهما أصلا معا أو نوى أحدهما حصل ما نواه فقط
 فصل في بيان أحكام التيمم وما يتعلق بذلك

س
ج

ما هو التيمم
 هو لغة القصد وشرعا إيصال تراب طهور الى الوجه واليدين بشرائط
 مخصوصة

س
ج

من الذي يتيمم
 يتيمم المحدث ومأمور بطهر عن غير نجس ولو كان الطهر مسنونا
 وييمم الميت

س
ج

ما هي أسباب التيمم وكيفية
 أسباب التيمم ثلاثة فقد الماء والمرص والاحتياج اليه لعطش حيوان
 محترم وغير المحترم ستة تارك الصلاة بعد أمر الامام له بفعلها بشرطه
 السابق والزاوي المحسن والمرتب والكافر الحرابي والكلب العقور
 والخنزير

س
ج

ما هي شروط صحة التيمم وكيفية
 شروط صحته عشرة ان يكون بتراب وان يكون التراب طاهرا وان
 لا يكون مستعملا وان لا يخالطه دقيق ونحوه وان يقصده وان يمسح
 وجهه ويديه بضر بنين وان يزبل النجاسة أو لا وان يجتهد في القبلة
 قبله وان يكون التيمم بعد دخول الوقت وان يتيمم لكل فرض

س
ج

عيني وله ان يؤدى بيمين واحد ماشاء من المواقف

ماهي فرائض التيمم وكهي

س

فرائض خمسة أشياء الاول نقل التراب الثاني نية الاستباحة ويجب

ج

قرنها بالنقل واستدامتها الى مسح ثمن من وجهه ثم ان نوى بيمينه

استباحة الفرض استباح به الفرض والنقل أو النقل أو الصلاة

أو صلاة الجماعة لم يستبح به الفرض اثنان مسح جميع وجهه الرابع

مسح يديه مع مرفقيهما الخامس الترتيب بين المسحين لا المقلين

س

ماذا يفعل من خاف من استعمال الماء في بعض بدنه لنحو جرح فيه

ج

يغسل الصحيح ويقيم عن الجريح في الوجه واليدين فان كان جنباً

قدم ماشاء منهما وان كان محدثاً تيمم عن الجراحة وقت غسل

الليل ثم ان كان عليه جيرة نزعها وجوا فان خاف منه محدثاً

غسل الصحيح ومسح عليها بالماء وتيمم عما تحتها في الوجه وليدين

ويجب عليه القضاء اذا وضع الجيرة على غير طهر أو كانت في الوجه

واليدين

ماهي سنن التيمم وكهي

س

سننه كثيرة منها التسمية وتقديم اليمنى من يديه على اليسرى منهما

ج

وأعلى وجهه على أسفله وتخفيف العبار من كفيه ان كان كثيراً

بالنفث أو النفخ حتى لا يبقى الا قدر الحاجة والمواالة لغير دائم الحدث

اماهو فتجب في تيممه وقرين الاصابع في الضربتين ونزع الخاتم

في الاولى ويجب في الثانية ما لم يتيقن وصول التراب لجميع ما تحت

ومسح العضد وعدم التكرار الى غير ذلك مما هو مذکور في

المبسوطات

ماهو الذي يبطل التيمم

س

الذي يبعده أحد ثلاثة أشياء ما بطل الوضوء ونوهم الماء ان قيمه
لفقدته ما لم يقترن بمائع كعطش وما لم يكن في صلاة يسقط فرضها به
والردة والعياذ بالله تعالى منها

ماذا يلزم فاقه الطهورين

يلزمه ان يصلي القرض وحده لحرمه الوقت ويعيده اذا وجد أحدهما
الا اذا وجد التراب بعد الوقت في محل لا يسقط به القرض فيه فلا تزامه
الاعادة حيثئذ اذا فائدة فيها

﴿فصل في بيان النجاسة وازالتها﴾

ما هي النجاسة

هي لغة كل مستقذر ولو طاهر اشترعا كالنقي وشرعا بالحد مستقذر
يمنع من صحة الصلاة حيث لا مخرج وبالعكس مسكر مائع والكلب
والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما مع حيوان طاهر والميتة
الاميتة الآدمي والسمك والجراد والدم والقبيح والقيء والروث
والبول والمذي والودي والماء المتغير السائل من فم النائم ومنى
الكلب والخنزير وفرعهما ولبن مالا يוכל له الا الآدمي وامامني
الحيوان غير الكلب والخنزير وفرعهما والعلقة والمضغة ورطوبة
الفرج فطاهرات والجزء المفصل من الحي كحيته الاشعر المأكول
وريشه وصوفه ووبره فطاهرات ولا يظهر شيء من النجاسات
بغسل مطلقا ولا باستحالة الا الجلد المتنجس بالموت وقد تقدم
الكلام عليه والاخر مع انها اذا انحلت بنفسها من غير مصاحبة
عين اجنبية عنها والا ما صار حيوانا

أخبرني كم هي النجاسات

هي ست مغلفة وهي نجاسة الكلب والخنزير وفرعهما ومخففة وهي

بول الصبي الذي لم يطعم غير اللبن للتغذي ولم يبلغ الحولين ومتوسطة
وهي باقي النجاسات وكل منها اما عينية وهي التي لها جرم أو طعم
أو لون أو ريح أو حكمية وهي التي لا جرم لها ولا طعم ولا لون ولا ريح
ما حكم الجامد المتنجس باحدى النجاسات الثلاث عينية كانت
أو حكمية

س

حكمه ان ما تنجس منه بالمغظلة بقسمها يظهر بغسله سبعا احداهن
بالتراب الطهور ومزيل العين الشاملة للاوصاف وقيل للجرم
وحده غسلة واحدة وان تعدد ولا يعتد بالتريب قبل ازالة العين
مطلقا ولا قبل ازالة الاوصاف الا ان ازالها الماء المصاحب للتراب
والافضل جعل التراب حيث لا جرم ولا وصف للنجاسة في الاولى
ثم في غير الاخيرة وان ما تنجس منه بالمخففة يظهر برش الماء عليه
ان كان تنجسه بحكمية منها أو عينية لم يبق لها الا وصف يزيله الرش
والافلا بد من غسله وان ما تنجس منه بالمتوسطة فان كان تنجسه
بعينية منها يظهر بازالة جرمها وطعمها ولونها وريحها ولا يضر بقاء
لون أو ريح عسر زواله ويضر بقاءهما أو بقاء الطعم وان كان تنجسه
بحكمية منها يظهر بجرى الماء عليه ولو مرة واحدة ويستترط في طهر
المتنجس ور ود الماء عليه ان كان قليلا

ج

هل يعنى عن شئ من النجاسات أم لا
لا يعنى عن شئ منها الا اليسير من الدم والقيح من غير المغظلة فانه يعنى
عنهما في التوب والبدن وتصح الصلاة معهما والا ما لانفس له سائلة
عند سق عضومنه في حياته كالزبور والعقرب اذا وقع في ماء قليل
أو مائع ولو كثيرا حيا ومات فيه أو ميتا أو طرح حيا ومات فيه ولم
يغيره في جميع الصور فانه لا ينجسه وهنا قاعدة مهمة

س

ج

ما هي تلك القاعدة

س

نم هي ان ما أصله الطهارة وغلب على الظن تنجسه لقلبة النجاسة
في مثله فيه قولان معروفان بقولي الاصل والظاهر أو الغالب
أرجحهما انه ظاهر عملاً بالاصل المتيقن لانه أضبط من الغالب المختلف
بالاحوال والازمان وذلك ككتاب خمار وحائض وصبيان وأواني
متدينين بالنجاسة وورق يغلب ثره على نجس ولعاب صبي وجوخ
اشتهر عمله بشحم الخنزير وجبن شامي اشتهر عمله بانفحة الخنزير
وقد جاءه صلى الله عليه وسلم جبنه من عندهم فاكل منها ولم يسأل
عن ذلك

ج

فصل في بيان الحيض والنفاس والاستحاضة وما يناسب ذلك

كم هي السماء التي تخرج من الفرج

س

تخرج من الفرج ثلاثة دماء دم الحيض وهو الخارج من فرج
المرأة على سبيل الصحة من غير سبب الولادة ودم النفاس وهو
الخارج عقب الولادة وقبل مصى خمسة عشر يوماً منها ودم
الاستحاضة وهو الخارج في غير أيام الحيض والنفاس

ج

ما هو زمن الحيض والنفاس والاستحاضة وكم هو

س

أقل زمن الحيض قدر يوم وليلة وهو أربع وعشرون ساعة فلكية
وأكثره خمسة عشر يوماً لباليها وغالبه ستة أيام أو سبعة أيام لباليها
وأقل زمن النفاس لحظة وأكثره ستون يوماً لباليها وغالبه أربعون
يوماً لباليها وعبر وقت الحيض والنفاس وقت الاستحاضة

ج

ما هو أقل الطهر الفاصل بين الحيضتين وأكثره وكم هما

س

أقله خمسة عشر يوماً لباليها ولا حدلاً أكثره اما الطهر الفاصل بين
حيض ونفاس فانه يجوز ان يكون دون خمسة عشر يوماً بل يجوز

ج

ان يتصل أحدهما بالآخر	
ما هو أقل الزمن الذي تحيض فيه المرأة	س
أقل الزمن الذي تحيض فيه المرأة تسع سنين قرية تقريرية وقد تقدم	ج
معنى التقريرية في علامات البلوغ	
ما هو أقل مدة الحمل وأكثرها وكما	س
أقل مدته ستة أشهر عديدة ولحظتان وأكثر مدته أربع سنين	ج
وغالبها تسعة أشهر عديدة	
ما الذي يحرم بالحيض والنفاس	س
يحرم بهما عشرة أشياء الستة التي تحرم بالجنابة والصوم بنيته	ج
والطلاق والمروور في المسجد ان خافت تلويثه والاستمتاع بما بين	
السرة والركبة	
﴿فصل في بيان الصلوات الخمس وبيان أوقاتها وما يتبع ذلك﴾	
كم هي الصلوات المفروضة	س
الصلوات المفروضة خمس الظهر وأول وقتها من عقب وقت زوال	ج
الشمس الى مصير ظل كل شيء مثله غير ظل الاستواء والمصر وأول	
وقتها من مصير ظل كل شيء مثله غير ظل الاستواء الى غروب الشمس	
والمغرب وأول وقتها من غروب الشمس الى مغيب الشفق الاحمر	
والمساء وأول وقتها من مغيب الشفق الاحمر الى طلوع الفجر	
الصادق ويسن تأخيرها الى مغيب الشفق الاصفر والايض	
والصبح وأول وقتها من الفجر الصادق الى طلوع الشمس وقت	
الفضيلة لهذه الصلوات أول الوقت والجواز الى آخره والحرمة ان	
يؤخرها الى وقت لا يسمعها تامة فلا عذر لمكاتبها في تأخيرها عن	
وقتها الى ان يقع بعضها ولوا لتسليمة الاولى خارجة الانوم أو نسيان	

ومن صلى ركعة في الوقت فهي اداء أو دونها فقصاؤه شوي بها الاداء
وان لم يبق من الوقت ما يسع ركعة عند شروعه فيها وقيل لا ينويه
حيثئذ

أخبرني هل وجوب هذه الصلوات الخمس باول الوقت موسع أم مضيق
اعلم ان المكتوبات الخمس بحجب باول الوقت وجوباً موسعاً الى ان
يبقى منه ما يسعها كلها باخف يمكن حيثئذ تجب عليه فوراً فتبين من
ذلك انه يجب على المكلف بدخول الوقت أحد أمرين اما فصل
الصلاة أو العزم عليه قبل خروج الوقت ان ظن السلامة الى آخره
وحيثئذ لو مات قبل فعلها مع اتساع الوقت لا يموت عاصياً فان لم
يفعلها أو لم يعزم أو عزم مع ظن عدم السلامة عصى وان فعلها في
الوقت وهذا العزم الخاص ولهم عزم عام وهو ان يعزم الشخص
عند بلوغه على فعل جميع الواجبات وترك جميع المحرمات فان
لم يعزم على ذلك عصى وصح نذارك هذا العزم لمن فاته وقتئذ
ككثير من الناس ولا يخفى ان العزم هو القصد والتصميم على الفعل
أو الترك والله الموفق لما يحب ويرضى

﴿ فصل في الاجتهاد في الوقت ﴾

ماذا يفعل من جهل الوقت

من جهل الوقت ولم يتمكن معرفته بنفسه أخذ وجوباً بخبر ثقة بخبر عن
علم أو اذان مؤذن فان لم يجد ما ذكر اجتهد وجوباً بقراءة أو حرقه
أو نحو ذلك ويتخير الاعمى بين تقليد ثقة عارف والاجتهاد فان تيقن
ان صلاته وقعت قبل الوقت قضاها وجوباً ان علم بعد الوقت وان علم
فيه أعادها وجوباً وتستحب المبادرة بقضاء الفائتة بعذر وتقدمها
على الحاضرة التي لا يخاف فوتها وان خاف فوت الجماعة فيها ويجب

المبادرة بقضاء القائمة بغير عذر

﴿فصل في الصلاة المحرمة من حيث الوقت﴾

هل تحرم الصلاة في شيء من الاوقات أم لا

نعم تحرم الصلاة التي لا سبب لها أو لها سبب متأخر عنها ولا تنعقد في غير حرم مكة وقت طلوع الشمس حتى ترتفع قدر رمح طوله سبعة أذرع في رأى العين ووقت الاستواء في غير يوم الجمعة حتى تزول وقت الاسفرار حتى تغرب وبعد اداء فعل الصبح المسقط للقضاء حتى تطلع وترتفع قدر الرمح وبعد اداء فعل العصر المغنية عن القضاء حتى تغرب ولا تحرم الصلاة التي لها سبب غير متأخر عنها في هذه الاوقات ان لم يقصد تأخيرها اليها ليصلها فيها والا حرمت ولو قضاء مضيقا ولم تنعقد ولا يحرم تأخير اداء فعل صاحب الوقت الى وقت الكراهة بذلك القصد ونحرم الصلاة على الحاضرين ولا تنعقد ولو قضاء مضيقا اذا صعد الخطيب على المنبر وجلس عليه الا التحية ركعتين له اخل المسجد فحسن ان لم يحش فوات تكبيرة الاحرام مع الامام والا كرهت له نزيها

﴿فصل في الاذان والاقامة﴾

ما حكم الاذان والاقامة

الاذان والاقامة كل منهما سنة للرجل ولو منفردا المكتوبة ويقال في العبد ونحوه الصلاة جامعة ويرفع المؤذن صوته به الا بمسجد أو غيره وقعت فيه جماعة أو صلاوا فيه منفردين وان لم ينصرفوا منه فان والى بين فوائت أو جمع تقديم أو تأخيرا أذن للاولى وحدها وأقام للكل وتستحب الاقامة وحدها للراة أو الاذان منثن والاقامة فرادى الالفظ الاقامة ويسن ادراجها وترتيلها والترجيع فسه والتشويب في الصبح

س
ج

س
ج

ون يؤذن ويقيم قائما مستقبل القبلة ويشترط ترتيب كل مهمما وموالاة
وشرط المؤذن والمقيم الاسلام والتمييز والمؤذن الذكورة ويكره
للمحدث وللجنب أشد والاقامة أعلظ وشرطه الوقت الا الصبح فمن
نصف الليل وبين لكل محل جماعة مؤذنان يؤذنان واحد قبل الفجر
والآخر بعده فان اقتصر على أذان واحد فالاولى ان يكون بعده

ماذا يسن لسامع المؤذن والمقيم

يسن له ان يقول مثل قولهما الا في جميعتهما فيقول لاحول ولا قوة
الا بالله والا في التشويب فيقول صدقت وبررت وبالحق نطقت والا
في كلمتي الاقامة فيقول اقامها الله وأدامها مادامت السموات
والارض وجعلني من صالحى أهلها ويسن لكل من المؤذن والمقيم
وسامعهما ان يصلى ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم بعده فراغهما
ثم يقول اللهم رب هذه الدعوة السامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة
والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته ويسن الدعاء عقبه وبينه
وبين الاقامة

﴿فصل فى بيان من نازمه الصلاة وبيان شروط وجوبها﴾

ماهى شروط وجوب الصلاة وكيف

شروط وجوبها سبعة

ما الاول منها

الاول منها الاسلام فلا تجب على كافر أصلى ولا يجب عليه قضاؤها
اذا أسلم بخلاف المرتد فانه تجب عليه الصلاة وقضاؤها ان عاد الى
الاسلام

ما الثانى منها

الثانى منها البلوغ فلا تجب على صبي وصبية ولا يجب عليهما قضاؤها

بعد البلوغ ولكن يؤمران بها بعد سبع سنين ان حصل التمييز بها
والا فبعد التمييز ويضربان على تركها بعد كمال عشر سنين عند ابن
حجر وعقب استكمال التسع عند الرملي والامر بها والضرب
على تركها كل منهما واجب على أصولهما الذكور والاناث على
سبيل فرض الكفاية واذا بلغ كل منهما عشر سنين وجب أيضا
التفريق في المضجع ينمو بين أمه وأبيه وأخته وأخيه وللأب والجد
تأديب ولله الصغير للتعليم وسوء الأدب ومثلهما الأم والعلم باذن الولي
تأديب الصبي المتعلم منه اذا حصل منه ما يقتضي تأديبه فيما يتعلق بالتعلم
ويشترط في الضرب السابق كله ان لا يكون مبرحا ويسن لكل
مؤدب ان لا يزيد على ثلاث ضربات ويحرم عليه تبليغه أدنى
الحدود

(قاعدة) لا تقبل شهادة الصبي ولو مرأهقا ولو كانت لثله أو عليه وقال
الامام مالك تقبل شهادة الصبيان المميزين فيما يقع بينهم من الجراحات
ما لم يتفرقوا

س ما الثالث منها

الثالث منها العقل فلا تجب على نحو مجنون ولا يجب عليه قضاؤها اذا
أفاق ومحل ذلك ان لم تعد بنحو جنونه والاوجب عليه القضاء

س ما الرابع منها

الرابع منها البقاء من الحيض والنفاس فلا تجب على حائض ونفساء
ولا قضاء عليهما

س ما الخامس منها

الخامس منها سلامة إحدى حاستي السمع والبصر فلا تجب على من
خلق فاقد هما أو فقد هما قبل التمييز بخلافه بعده لانه يعرف الواحات

س

ج

س

ج

س

ج

حينئذ ولا يجب عليه قضاؤها لو ردت اليه حواسه

ما السادس والسابع منها

س

السادس والسابع منها بلوغ الدعوة وكونه من نبيه الخاص فلا يجب على من لم تبلغه الدعوة كان نشأ في شاطئ جبل أو بلغته دعوة غير نبيه الخاص ولو بلغتهما دعوة نبيهما الخاص بعد مدة لم يجب عليهما القضاء لاهما كما غير مكلفين بها وقيل يجب عليهما القضاء حينئذ لانهما كانا مقصرين في ترك ما حقه ان يعلم في الجملة

ج

فصل في بيان شروط صحة الصلاة فرضا كانت أو نقلا

ما هي شروط صحة الصلاة وكيفية

س

شروط صحتها عشرة أشياء الاول الاسلام والثاني التمييز والثالث الطهارة عن الحدثين والرابع الطهارة عن النجاسة في الثوب والبدن والمكان والخامس ستر العورة والسادس استقبال عين القبلة الا في صلاة شدة الخوف فرضا أو نقلا عما يخاف فوته كصلاة العيد والكسوفين والا في نفل السفر المباح ولو كان السفر قصيرا وأقله ان يكون نحو ميل والسابع دخول الوقت بيقينا أو ظنا بالاجتهاد والثامن العلم بفرضيتها ان كانت فرضا والتاسع ان لا يعتقد فرضا معين من فروضها سنة والعاشر اجتناب المبطلات

ج

ما هي العورات وكيفية

س

العورات أربع عورة الرجل مطلقا والامة في الصلاة ما بين السرة والركبة وعورة الحرة في الصلاة جميع بدنهما ما سوى الوجه والكفين وعورة الحرة والامة عند الاجانب جميع البدن وعند محارمهما والنساء ما بين السرة والركبة

ج

ماذا يجوز للسافر في تنقله بالصلاة

س

ج

فعم يجوز للمسافر التنفل بالصلاة في سفره راكبا أو ماشيا ثم ان كان
الراكب في مرقد كهودج وجب عليه الاستقبال وانما الاركان
ان سهل عليه ذلك والا فلا يلزمه الا التوجه الى القبلة في تحرمة فقط ان
سهل عليه أيضا والالم يلزمه وطريقه قبلته في باقي صلاته فيحرم
انحرافه عن صوب مقصده عامدا عالما الا الى القبلة وتبطل به الصلاة
فان انحرافه عنه الى غيرها ناسيا أو جاهلا أو لغلبة دابته لم تبطل ان
عاده عن قرب والابطال ولا يلزم الراكب الذي لا يجب عليه اتمام
الاركان وضع جبهته على نحو سرج دابته في سجوده ويومئ حينئذ
وجواب ركوعه وسجوده ويجب ان يكون ايماءة للسجود أخفض
منه للركوع ان أمكنه واما الماشي فيجب عليه اتمام ركوعه
وسجوده والاستقبال فيهما وفي التحريم والجلوس بين السجدين
ولا يمشي الا في القيام والاعتدال والتشهد والسلام

س

ج

ماذا يشترط في تنفل المسافر راكبا أو ماشيا
يشترط فيه دوام السفر ودوام سيره وترك الافعال الكثيرة لغير حاجة
وترك تعمد وطء النجاسة ولو يابسة وان عمت الطريق ولا يضر
وطء اليابسة خطأ ولا يكلف الماشي التحفظ عنها

س

ج

ماذا يفعل المسافر الراكب في السفينة بنقله
نعم يجب على راكم السفينة غير الملاح الاستقبال في جميع صلاة
نقله وانما الاركان كلها فيها فان لم يسهل عليه ذلك ترك النقل رأسا
ولا يجوز له حينئذ فعله بدون الاستقبال والاطمئنان له كالمجلس في بيته
واما الملاح وهو من له دخل في تسيير السفينة فانه يتنفل لجهة مقصده
ولا يلزمه الاستقبال الا في التحريم ان سهل عليه ولا اتمام الاركان
وان سهل عليه لان تكليفه ذلك يطلعه عن عمله ويومئ بركوعه

وسجوده

﴿فصل في بيان كيفية الصلاة واعلم ان كيفية الصلاة تشتمل على واجب ومندوب وينقسم الواجب الى ما هو داخل في ماهية الصلاة ويسمى ركعا والى ما هو خارج عنها وهو الذي يفعل قبل التلبس بها ثم يستمر الى آخرها ويسمى شرطا وذلك كالطهارة وينقسم المدبوب الى ما يجبر بسجود السهو ويسمى بعضا والى ما لا يجبر به ويسمى هيئة وقد شبهت الصلاة بالانسان فالركن كراسه والشرط كحياته والبعض كعضوه والهيئة كشعره وقد تقدم ان أركانها ثلاثة عشر ركنا وقد ذكرها الآن مرتبة مع واجباتها ومندوباتها وما يتعلق بذلك﴾

بين الى ما هو الاول من أركان الصلاة الثلاثة عشر السابقة

س
ج

الاول منها الية بالقلب فلا يكفي النطق بها مع غفلة ولا يضر النطق بخلاف ما فيه فلا نوى بقلبه الظاهر ونطق لسانه بغيره كانت العربية بما نواه ثم اعلم ان الصلاة على ثلاثة أقسام فرض ونفل مقيد بوقت أو سبب ونفل مطلق فيسكن فيه في النفل المطلق وما المقصود منه إيجاد مطلق صلاة من المقيد كتحية المسجد وسنة الوضوء بنية فعل الصلاة فلا يكفي احضارها في الذهن مع عدم قصد فعلها وفي النافلة المؤقتة والتي لها سبب بنية فعل الصلاة والتعيين كسنة الظهر القليلة أو البعدية وفي الفرض نية الفعل والتعيين صبحا أو غيرها ونية الفرضية ويجمع هذه الثلاثة قولك أصلى فرض الظهر مثلا ويستحب ذكر عدد الركنات والاضافة الى الله تعالى والاداء والقضاء والاستقبال ويجب قرن النية بالتكبير

ما هو الثاني منها

س

ج

الثاني منها: كبرية الاحرام فيتعين على القادر المطلق بها ان يقول
الله اكبر ولا يضرتخلل بسير وصف الله تعالى بين لفظ الجلالة واكثر
ولا يسر سكوت وترجم وجوبا عاجزا عن النطق بالتكبير بالعربية
بإي لفتشاء ويجب تعلمه ولو بالسفر وان طال ان قدر عليه ووجد
مؤنه المعبرة في الحج وقت وجوب التعلم من الاسلام فيمن طرأ
اسلامه وفي غيره من التمييز عند الشيخ ابن حجر ومن البلوغ عند
الشيخ الرملي ويؤخر وجوبا الصلاة عن أول الوقت للتعلم ان رجاء
فيه حتى لا يبق منه الا ما يسعها بمقداماتها خيفة يجب عليه فعلها
بحسب حاله ولا يعيد الا ما فرط في تعلمه ويشترط اسماع نفسه جميع
حروف التكبير حيث لا مانع من تحو لفظ أو صمم والا فرفع قدر
ما يسمعه لو لم يكن ، نفع ويجري ذلك كله في سائر الاركان القولية
الا لترجئة في العائجة فانها لا تجوز فيها ولا بد في حصول ثواب السان
القولية من اسماع نفسه بها بشرطه السابق

ما هو الثالث منها

س

ج

الثالث منها القيام في الفرض للقادر عليه وشرطه ان يعتمد على
قدميه أو أحدهما ونصب فقار ظهره ولو ما تلا ما لم يكن الى أقل الركوع
أقرب منه الى القيام فان لم يقدر على القيام وقف مسحنيا فان لم يقدر
عليه وقف على ركبتيه فان لم يقدر عليه فعد كيف شاء واقتراشا أفضل
من تربعه وركع محاذيا بجبهته ما قدم ركبتيه والا فضل ان يحاذي
محل سجوده وهما على وزان ركوع القائم في المحاذاة تقريبا فان لم
يقدر على القعود اضطلع على جنبه واليمن أفضل فان لم يقدر
استلقى ورفع وجوه رأسه بشئ ليتوجه به وجهه الى القبلة ويومئ
برأسه للركوع والسجود ان يحجز عن تمامهما وإيماءه للسجود

أكثر فإن لم يقدر أو ما بطرفه فإن لم يقدر عليه أجرى الأركان القطعية على قلبه فإن اعتقل لسانه أجرى الأركان القولية عليه أيضا فلا تسقط عنه الصلاة مادام عقله ثابتا ولا إعادة عليه إلا إذا كان عدم القدرة عليها لا كراه فتجب الإعادة عليه حينئذ لتندرة الإكراه في الصلاة هل يجوز للقادر على القيام التنفل قاعدا أو مضطجعا أم لا

س

نعم يجوز للقادر على القيام التنفل قاعدا أو مضطجعا وعلى اليمين أفضل لاستلحاقه ويقعد وجوبا إن قدر للركوع والسجود ولا يوسى بهما بل يشمهما وأجر القاعد في النفل القادر على القيام نصف أجر القائم فيه وأجر المضطجع القادر على القعود فيه نصف أجر القاعد فيه وأما العاجز فلا ينقص أجره بالقعود والاضطجاع فيه ومحل ذلك التفصيل في غير نيينا محمد صلى الله عليه وسلم أذن خصائصه أن تطوعه غير قائم مع قسوته على القيام كتطوعه قائما في الأجر

ج

ما هو الرابع منها

س

الرابع منها قراءة الفاتحة في قيام كل ركعة أو بدله الركعة مسبوق بالسملة والتشديدات منها ولا يصح إبدال قادر أو مقصر بترك التعلم حر فأنها بحرف آخر ويشترط مراعاة ترتيبها وعدم اللحن المخل بالمعنى والمواولة فتقطع الفاتحة بالسكوت الطويل إن تعمد أو كان يسيرا وقصد به قطع القراءة وبالذكر إذا كان ناسيا أو جاهلا وإذا أسن في الصلاة كالتأمين لقراءة أمامه والرد عليه إذا توقف وسكت عن القراءة

ج

ما هو الخامس منها

س

الخامس منها الركوع وأقله للقائم إن سحني بلا الخناس حتى تنال يقينارا حقا ومهما ماعدا الأصابع من بطني الكفين ركبتيه لو أراد

ج

وضعهما عليهما عند اعتدال خلقته وشرطه الطمأنينة فيه يقينا وهي
سكون بين حركتين بحيث يستقر كل عضو عمله بقدر سبب حان الله وان
لا يقصد به غيره فقط فلو هو في التلاوة جعله ركوعا لم يكفه
ما هو السادس منها

السادس منها الاعتدال وهو ان يعود الراكع الى ما كان عليه قبل
ركوعه وشرطه الطمأنينة فيه يقينا وان لا يقصد به غيره فقط فلو
رفع فزعامن شيء لم يكف وان لا يطوله زيادة على ذكره المشروع
فيه بقدر الفاتحة مع العمد والعلم بالتحريم

ما هو السابع منها
السابع منها السجود مرتين في كل ركعة وأقله ان يضع بعض بشرة
أو شعر جبهته على مصلاه فيجب كشفها ولو عصها لجرأحة وخاف
من نزع العصاة محذورينهم سجد عليها ولا إعادة عليه الا ان كان
تحتها نجس لا يعني عنه وشرطه الطمأنينة فيه يقينا ووضع جزء يقينا
على مصلاه من كل من ركبتيه ومن بطون كل من كفيه ومن بطون
أصابع كل من رجليه ولو كان ذلك الجزء مستورا ولم يتحامل عليه
ويسن التحامل على هذه الاعضاء الستة وكشفها الا الركبتين
فيكره كشفهما ماعدا ما يجب ستره منهما مع العورة فإنه يحرم
كشفه ويشترط فيه أيضا تناقل رأسه وعدم الهوى غيره فقط فلو
سقط على وجهه وجب العود الى الاعتدال وارتفاع أسافله على
أعاليه وعدم السجود على شيء محمول له يتحرك بحركته الا ان يكون
شيئا في يده

ما هو الثامن منها
الثامن منها الجلوس بين السجدة بين وشرطه الطمأنينة فيه يقينا وان

لا يطوله زيادة على ذكره الم شروع فيه بقدر أقل التشهد مع الحمد والعلم بالتحريم وان لا يقصد بالرفع غيره فقط فلورفع فزعامن شيء لم يكفه

ما هو التاسع منها

س

التاسع منها التشهد الاخير وأقله التحيات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ونشترط موالاته وان يكون بالعريفة وأكمله مشهور

ج

ما هو العاشر منها

س

العاشر منها القعود على القادر في التشهد الاخير لانه محله فيقبعه في الوجوب

ج

ما هو الحادي عشر منها

س

الحادي عشر منها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد الاخير قاعدا أو أقلها اللهم صل أو صلى الله على محمد أو على رسوله أو على النبي وأكمله مشهور

ج

ما هو الثاني عشر منها

س

الثاني عشر منها التسليمة الاولى قاعدا وأقل السلام السلام عليكم مرة واحدة ويجزئ عليكم السلام مع الكراهة وأكمله السلام عليكم ورحمة الله مرتين يمينا فشملا ملتفتا فيهما حتى يرى خده

ج

ما هو الثالث عشر منها

س

الثالث عشر منها الترتيب لاركانها كإذ كراهه فان تعمدت تركه كان سجدا قبل ركوعه بطلت صلاته وان سهوا فإياه المترك لغو فان تذكرك قبل ان يأتي عنقه من ركعة أخرى أتى به فورا ولا يتنذر حتى

ج

أتى بمشله من ركعة أخرى قام لمقام متروكة ولغما بينهما وتداركه
الباقى من صلاته نعم ان جوزان متروكة النية أو تكبيرة التحريم
بطأت صلاته قال ابن حجر ولم يشترط هنا طول ولا مضى ركن لان
هنا يتقن ترك انضم لتجويز ما ذكر وهو أقوى من مجرد الشك
في ذلك وخالفه الرملى في عدم اشتراط ما ذكر انتهى فلو يتقن أو شك
في آخر صلاته ترك سجدة من الركعة الأخيرة سجدتها وأعاد
تشهده أو من غيرها أو شك فيها هل هي من الأخيرة أو من غيرها
أتى بركعة وان قام الى الركعة الثانية مثلاً وقد ترك سجدة من الركعة
الاولى أو شك فيه فان كان قد جلس قبل قيامه ولو للاستراحة هوى
للسجود فوراً والجلوس مطمئناً ثم يسجد

مادا فعل من يتقن ترك ركن بعد السلام أو شك فيه

نعم اذ قد كرىقينا ترك ركن بعد السلام فان كان النية أو تكبيرة
الاحرام تبين عدم انعقاد صلاته وان كان غيرهما شى على صلاته ان
قرب الفصل عرفاً بان لا يسع ركعتين باخف يمكن ولم يأت بمناف
للصلاة كان بمس نجاسة غير مصفوعنها ولا يضر استدبار القبلة ان
قصر زمنه عرفاً ولا الكلام القليل عرفاً وهو ست كلمات عرفية
في دونها فان أتى بمناف لها أو طال الفصل عرفاً استأنف الصلاة
ولا يضر الشك بعد السلام في ترك ركن من أركانها غير النية
وتكبيرة الاحرام اما فيهما أوفى أحدهما فيضر لانه شك في أصل
الانعقاد فتلزمه الاعادة ما لم يتذكر انه أتى بالشكوك فيه منها ولو بعد
طول الزمان

﴿ فصل في بيان السنن المطلوبة في الصلاة ﴾

ماهى السنن المطلوبة في الصلاة

ج هي نوعان اباض وتقدم اهما ما تجبر بسجود السهو وهيئات وتقدم
 انها ما لا تجبر بسجود السهو

س ماهي اباض الصلاة وكم هي

ج هي عشرون بعنا القنوت في اعتدال ثانية الصبح وفي اعتدال

الركعة الاخير من الوتر في النصف الثاني من رمضان وقيامه والصلاة

على النبي صلى الله عليه وسلم فيه وقيامها والسلام عليه فيه وقيامه

والصلاة على الآل فيه وقيامها والسلام عليهم فيه وقيامه والصلاة على

الصاحب فيه وقيامها والسلام عليهم فيه وقيامه والتشهد الاول

وقعوده والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه وقعودها والصلاة

على الآل في التشهد الاخير وقعودها فهذه عشرون بعنا

س ماهي هيئات الصلاة وكم هي

ج هي ست عشرة خصلة رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام وعند

الركوع وعند الرفع منه وعند القيام من التشهد الاول ووضع اليدين

على الشمال ويكونان تحت صدره وفوق سرته ودعاء الافتتاح

بعد التحريم وقبل التعوذ وأفضله وجهت وجهي للذي فطر السموات

والارض خنيقا مسلحا وما أنا من المشركين ان صلاتي وسكوتي ومحياي

ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين

والتعوذ بعد دعاء الافتتاح وقبل القراءة في الركعة الاولى وقبل

القراءة في كل ركعة غيرها وهو في الاولى آ كد وأفضله أعوذ بالله

من الشيطان الرجيم والجهر في موضعه والاسرار في موضعه وانأمنين

عقب فراغ الفاتحة وقراءة السورة بعد الفاتحة فباتسن فيم وهو

مشهور والتكبيرات عند الخفض والرفع وقول المصلي سمع الله لمن

حمده حين يرفع رأسه من الركوع وقوله ذا انتصب قائما أو اعتدل

فأعدوا بذلك الحمد والتسبيح في الركوع والسجود ووضع اليدين على الفخذين في الجلوس للشهادة الأولى والاخير يسطر اليسرى وبقبض اليمنى إلى المسبحة منها فإنه يشير بها مقشدا والافتراش في جميع جلسات الصلاة والتورك في الجلسة الأخيرة منها والتسليم الثانية وقد تقدم الكلام عليها

﴿فصل في بيان سكتات الصلاة وهي من هيئاتها أيضا﴾

كم هي السكتات التي تسن في الصلاة

س

هي ست لأعبر بين تكبيرة الاحرام ودعاء الافتتاح وبين دعاء الافتتاح والتعوذ وبين التعوذ والبسملة وبين آخر الفاتحة وآمين وبين آمين والسورة وبين السورة وتكبيرة الركوع وكلها لطيفة بقدر سبحان الله التي بين آمين والسورة فيطول الامام في الجهرية بقدر قراءة المأموم الفاتحة

ج

﴿فصل في بيان عدد مبطلات الصلاة﴾

ما الذي تبطل الصلاة به وكما هو

س

التي تبطل به الصلاة ست عشرة خصلة الحدث الاصغر والا كبر عمدا أو سهوا ووقوع النجاسة التي لا يعفى عنها ان لم تلق حالامن غير حل وانكشف العورة ان لم تسترحا والنطق بعرفين أو حرف مفهم أو عمدود عمدوا والمفطر عمدا والا كل الكثير باسيا وثلاث حركات متواليات ولو سهوا والوثبة الفاحشة والضربة المفرطة وزيادة ركن فعلي عمد او ترك ركن عمد او لوقوليا والتقدم على امامه بركنين فعليين والتخلف عنه بهما بغير عذر ونية قطع الصلاة وتعليق قطعها بشئ والتردد في قطعها والشك في النية أو تكبيرة الاحرام مع مضى ركن قولى أو فعلى أو مع طول زمنه وان لم يعض معه

ج

ركن أو مع قصره ولم يعد ما قرأ مع الشك وإن لم يتم مع ركن وضابط
طوله أن يكون بقدر ما يسع الطمأنينة فأكثر وقصره أن لا يسعها
كان خطره خاطر فزال سريعا

فصل في بيان مكروهات الصلاة

ما هي مكروهات الصلاة وكهي

س
ج

فعم يكره كل مصل الالتفات فيها بوجه الحاجة أما بصدرة فبطل
ورفع البصر إلى السماء وكف شعره أو ثوبه ووضع يده على فمه
بلا حاجة ومسح غبار جبهته لغير حاجة قبل السلام أما بعده فبسن
وتسوية الحصى في محل سجوده والقيام على رجل واحدة وتقديمها
على الأخرى ولصقتها بها والصلاة حافنا بالبول أو حافيا بالغايط أو حارقا
بالريح إن وسع الوقت ومع توقان الطعام الحاضر أو القريب الحضور
إن وسع الوقت أيضا وإن يبعث في غير المسجد عن يمينه أو قبلته
ويحرم في المسجد وإن يضع يده على خصره لغير حاجة وإن يحفض
رأسه أو يرفعه عن ظهره في ركوعه وإن لم يبلغ فيه والاستناد إلى
ما يسقط سقوطه ومحلله أن سمي قائما والامان أكثر رفع قدميه عن
الأرض بطلت صلاته لأنه حينئذ لم يعلق لاقام والزيادة في جلسة
الاستراحة على قدر أقل الجلوس بين السجدين وطالة التشهد الأول
والدعاء فيه وترك الدعاء في التشهد الأخير ومقارنة الإمام في أفعال
الصلاة أو أقوالها إلا في تكبيرة الاحرام منها فإن المقارنة فيها مبطل
والجهر في موضع الاسرار والاسرار في موضع الجهر والجهر خلف
الإمام ويحرم على كل أحد الجهر حيث لا نذر في الصلاة وخارجها إن
اشتبه بالتشويش على غيره ويرجع لقول المتشوش ولو فاسق لانه
لا يعرف الامنه ونكره الصلاة أيضا في المنزل والمجزرة والطريق

في البناء أو الصحر أو وقت مرور الساس فيه ولو احتمالا وفي بطن
الوادي مع توقع السيل والكنيسة والبيعة والمقبرة والحمام وعطن
الابل وعلى سطح الكعبة وفي ثوب أو إليه أو عليه فيه تصاوير
أو شيء آخر يلهمه والتلم للرجل والتنقب لغيره وعند غلبة النوم ان
اتسع الوقت وغلب على ظنه استيقاظه وإدراك الصلاة كاملة فيه
والاحرام وعند غلبة الغضب إلى غير ذلك مما هو مذكور في
المبسوطات

﴿ فصل في بيان ستره المصلي ﴾

ما حكم ستره المصلي

س
ج

حكمها انها مندوبة فيستحب لكل مصلي ان يتوجه إلى نحو جدار
قدر ثلثي ذراع وان لم يكن له عرض بينه وبينه ثلاثة أذرع فادون
فان عجز عنه فلتنحو عصا مفرزة فان لم يجد بسط مصلى فان لم
يسهل عليه خط امامه خطا عرضا أو طولا هو أولى ولا بد ان يكون
امتداد المصلى والخط ثلثي ذراع وان لا يزيد ما بين قدميه واعلامها
على ثلاثة أذرع فحتى عدل عن رتبة إلى مادونهما مع القدرة عليها
كانت كالعدم ويندب له حين اذ استبرأ ستره معتبرة دفع المار بينه
وبينها ويحرم المرور حينئذ الا اذا صلى في قارعة الطريق أو إلى
فرجة في الصف المتقدم

﴿ فصل في بيان سجود السهو وما يتعلق به ﴾

ما حكم سجود السهو

س
ج
س

حكمه انه مندوب وانما يسن بأحد خمسة أسباب
ما هو السبب الاول منها

السبب الاول منه ترك بعض من أفاض الصلاة أو بعض البعض

ج

وذلك كترك كلمة أو حرف من التشهد لاول أو القنوت في الصبح
أو وتر نصف رمضان الاخير وكترك الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم في التشهد الاول أو القنوت أو الصلاة على الآل في التشهد الاخير
ولونسي الامام أو المنفرد التشهد الاول فقد كره بعد اتصانه لم يعد اليه
فان عاد علما بتركه عامدا بطلت صلاته أو ناسيا أو جاهلا فلا تبطل
ويسجد لسهو أو اما المأموم اذا اتصب وقد جلس امامه للتشهد
فان كان ناسيا لم يعتد بفعله ويجب عليه العود لتابعة امامه ان لم ينو
المفارقة وتذكر قبل قيام الامام والالم يجب وحيث وجب ولم يعد
طلت صلاته ان علم وتعمد وان كان عامدا سن له العود وان تذكر
غير المأموم ترك التشهد الاول قبل انتصائه عادله ندبا واما المأموم
فيعود لتابعة امامه وجوبا أو ندبا كما تقدم ولو ترك غير المأموم
التشهد الاول عامدا فعاد اليه عامدا علما بطلت صلاته ان كان وقت
العود الى القيام أقرب منه الى القعود ولو نسي غير المأموم القنوت
فذكره بعد وضع جبهته لم يرجع له أو قبله عادله ندبا وسجد لسهو
ان باغ حد الركوع واما المأموم اذا سجد وقد تخلف امامه للقنوت فان
كان ناسيا لم يعتد بفعله ويجب عليه العود لتابعة امامه ان لم ينو المفارقة
ولم ياتحقه الامام الى السجود عند الجمال الرمي وعند الشهاب
ابن حجر يجب عليه العود وان نوى المفارقة أو لحقه الامام الى السجود
وان كان عامدا سن له العود عندهما

ما هو السبب الثاني منها

السبب الثاني من افعال ما لا يبطل سهو هو يبطل عمده كالكلام القليل
ناسيا أو الاكل القليل ناسيا أو زيادة ركن ففعل ناسيا كالركوع
فلا تبطل صلاته بذلك ويسجد لسهو ولا يسجد لما لا يبطل سهوه

س
ج

ولا عمده كالاتفات والخطوة والخطونين

س

ما هو السبب الثالث منها

ج

السبب الثالث منها الشك في ترك بعض معين كالقنوت فيسجد لذلك لان الاصل عدم فعله

س

ما هو السبب الرابع منها

ج

السبب الرابع منها قل مطلوب قولى غير مبطل فله الى غير محله وذلك كان قرأ الفاتحة أو السورة في الركوع أو جلوس التشهد أو تشهد التشهد الاول والاخير في القيام أو الجلوس بين السجدين أو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في الركوع فيسجد لذلك وان لم يبطل عمده سواء فعله سهوا أو عمدا فهو مستثنى من قاعدة ما لا يبطل عمده لاسجود لسهوه ولا لعمده

س

ما هو السبب الخامس منها

ج

السبب الخامس منها إيقاع ركن فعلى مع التردد في زيادته حال فعله فلو شك في ترك ركوع أو سجود أو ركعة أتى به وجوباً وسجد للسهو وان زال الشك قبل السلام الا اذا زال الشك قبل ان يأتي بما يحقل الزيادة فلو شك هل صلى ثلاثاً أو أربعاً لم يتركه ان يبني على الأقل واذا زال الشك في غير الأخيرة لم يسجد أو فيها سجد ويسجد المأموم لسهو امامه المتطهر وامام امامه وان تركه الامام أو أحدث قبل تمامها الا اذا علم المأموم خطأ امامه فلا يتابعه فيه ولا يسجد المأموم لسهو نفسه خلف امامه المتطهر فلو ظن سلام امامه فسلم فبان خلافه أعاد السلام معه أو بعد وهو الاولى ولا سجود ولو ترك المأموم في تشهد ترك ركن غير سجدة من الركعة الأخيرة وغير الثانية وتكبيرة الاحرام للحصر في اللد كورات في ركن الترتيب صلى ركعة بعد

سلام امامه ولا يسجد للسهو أو شك في ذلك أتى بركة بعد سلام
امامه وسجد ندبا وإذا سجد امامه المتطهر لزمه متابعتة فان كان
المأموم مسبقا سجد معه وجوب المتابعة ويستحب له ان يعيده في
آخر صلاة نفسه

كم هو سجود السهو

س

ج

سجود السهو وان كثر سجدتان كسجود الصلاة في واجبات
ومندوبات ولكن تجب نيته على امام ومفرد دون مأموم لان
أفعاله تنصرف لمصلحة المتابعة بلا نية وتبطل الصلاة بالتلفظ بنيتها
اذ لا ضرورة اليه وعمل سجود السهو بين التشهد والسلام ونقوت
بالسلام عايدا وكذا فاسيا ان طال الفصل عرفا بين السلام وتيقن
الترك فان قصر الفصل عاد الى السجود ندبا وإذا عاد اليه بان وضع
جبهته بالأرض فنية العود عند ابن حجر أو نواه وان لم يشرع فيه عند
الرملي صار عائدا الى الصلاة

﴿ فصل في سجود التلاوة ﴾

ما حكم سجود التلاوة

س

حكمه انه مندوب عند قراءة آيته في الصلاة أو خارجها

ج

لمن يسن سجود التلاوة

س

انما يسن للقارئ والمستمع والسامع الا لقراءة التام والجنب
والسكران والساقي ولا يسجد المصل غير قراءة نفسه الا للمأموم
فيسجد ان سجد امامه وان لم يسمع قراءته والابطلت صلاته ان
علم وتعمد ويتكرر السجود بتكرار القراءة لآيته ولو في مجلس
وركة الا اذا قرأ آية السجدة في وقت الكراهة ليسجد فيه أو في
الصلاة بقصد السجود فقط فلا يسجد بل يحرم عليه ثملة فان فعل

ج

ذلك في الصلاة بطلت صلاته ان علم وتعمد

كم هو سجود التلاوة وما هي شروط محته

س

هو سجدة واحدة وشروط محتها هي شروط محته الصلاة السابقة

ج

وان لا يطول الفصل عرفا بينها وبين قراءة الآية وان لا يعرض عنها

وهي كسجود الصلاة في الواجب والمندوب وسجدة التلاوة محالها

أربعة عشر محلا وهي معرفة

كم هي أركان سجدة التلاوة في الصلاة وخارجها

س

أركانها خارج الصلاة ستة نية سجود التلاوة وتكبيره الاحرام

ج

والسجود والجلوس أو الاضطجاع بعد السجود والسلام والترتيب

وأركانها في الصلاة اثنان عمد الرمي النية لغز المأموم بالقلب فان

تلفظ بها بطلت صلاته والسجود وعبدان حجر السجود فقط

﴿ فصل في سجود الشكر ﴾

ما حكم سجود الشكر

س

حكمه انه مندوب عند هجوم نعمة ظاهرة من حيث لا يحتسب

ج

أو اندفاع نعمة ظاهرة من حيث لا يحتسب وهو سجدة واحدة

ويسن أيضا لرؤية فاسق ويظهرها للتظاهر ولرؤية مبتلى في بدنه

أو عقله ويسرها ويستحب في آية ص في غير الصلاة لانها سجدة

شكر وسيبها التلاوة ولا تصح الابنية الشكر وحده فتحرم في

الصلاة كسائر سجود الشكر فان سجد فيها لآية ص أو لغيرها من

بقية سجود الشكر بطلت صلاته ان علم وتعمد وسجدة الشكر

كسجدة التلاوة خارج الصلاة في الاركان والشروط والواجبات

والمندوبات وتجويزان على الراحلة للمسافر بالاعفاء ففيهما مامر في

نقل السفر

﴿فصل في صلاة النفل﴾

ما هو النفل
النفل لغة الزيادة وشرعاً ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه ويراد به
السنة والمندوب والمرغب فيه والحسن والمستحب والتطوع
ما هو أفضل لصلاة السنونة

أفضل الصلاة السنونة صلاة العيدين إلا كبراً فلا صغر ثم الكسوف
ثم الخسوف ثم الاستسقاء ثم الوتر وأقله ركعة وأكثره إحدى عشرة
بالاوتار ووقته بين فعل صلاة العشاء وطلوع الفجر الصادق وتأخيرها
كله بعد صلاة الليل أو إلى آخره إذا كان يستيقظ له أفضل ويجوز
وصله بنشهد في الركعة الأخيرة وهو أفضل أو بمشهدين في الركعتين
الأخيرتين والفصل أفضل من الوصل بقسميه وإذا أوتر بثلاث نذب
له أن يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الأولى سورة الأعلى وفي الثانية
الكافرون وفي الثالثة المعوذات ثم يتلو الوتر في الفضيلة الرواتب
المؤكدة وهي عشر ركعات ركعتان قبل الفجر وركعتان قبل
الظهر أو الجمعة وركعتان بعدهما وركعتان بعد المغرب وركعتان
بعد العشاء وأفضلها ركعتا الفجر والثمان الباقية في مرتبة واحدة
في الفضل ثم يتلو ما من الرواتب غير المؤكدة وهي اثنتا عشرة ركعة
وركعتان آخرى إن قبل الظهر أو الجمعة وركعتان أخريان بعدهما
وأربع قبل العصر وركعتان قبل المغرب وركعتان قبل العشاء
ويدخل وقت الرواتب التي قبل الفرض بدخول وقته والتي بعده
بفعله ويخرجان بخروج وقته

ثم ماذا يتلو ما من في الفضيلة
ثم يتلوها فيها التراويح وهي عشرون ركعة ويسلم فيها حتماً من كل

س

ج

س

ج

س

ج

ركعتين ووقتها بين فصل العشاء وطول العجبر الصادق ثم الضحى
ركعتان الى ثمان وعند ابن حجر أكثرها اثنتا عشرة والثمان
أفضل ويسلم ندبا فيها من كل ركعتين ووقتها بعد ارتفاع الشمس
كرمح الى الاستواء وتأخيرها الى ربيع النهار أفضل ثم ركعتا
الطواف فالتحية فالاحرام بنسك ثم سنة الوضوء وتحصل التحية
بفرض أو نفل هو ركعتان أو أكثر بواحدة أو لا وتكرر بتكرار
الدخول وتنفوت بالجلوس عامدا أو ناسيا وطال الفصل بقدر ركعتين
بأقل مجزئ ومن المندوب ركعتان عند السفر في بيته وعند القدوم منه
في المسجد وصلاة الاستخارة وهي ركعتان وصلاة الحاجة وهي
ركعتان وصلاة الاوابين وأقلها ركعتان وأكملها عشرون ركعة
ووقتها بين فعل صلاة المغرب ودخول وقت العشاء وصلاة التسبيح
وهي أربع ركعات

هل للنفل المطلق حصر أم لا

س
ج

لا حصر للنفل المطلق فله ان يصلى منه ما شاء ويسلم متى شاء مع جهله
كم صلى من غيرنية عدد فان أحرم فيه بما أكثر من ركعة فله ان يشهد
في كل ركعتين أو كل ثلاث أو كل أربع وهكذا ولا يجوز ولا يصح
في كل ركعة من غيرسلام وله فيه اذا أحرم بعدد ان يز يد عليه
ويقتص عنه بشرط تغيير النية قبل ذلك والافضل له فيه ان يسلم من
كل ركعتين وطول القيام أفضل من عدد الركعات

ما الافضل من نفل الليل المطلق ونفل النهار

س
ج

نفل الليل المطلق أفضل من نفل النهار المطلق ونصفه الاخير أفضل
من نصفه الاول وثلثه الاوسط أفضل من طرفيه وأفضل منه السدس
الرابع والخامس

س هل يسن قضاء ما فات من السوا قبل أم لا
ج نعم من فاتته صلاة مؤقنة منها قضاها نداء ولا يقضى نفل مطلق إلا أن
اعتاده أو شرع فيه وأفسده فيندب له حينئذ قضاؤه ولا ماله سبب
وإن نذره

﴿ فصل في بيان أحكام الجماعة في الصلاة وما يناسب ذلك ﴾

س ماهي الجماعة
ج الجماعة لغة الطائفة وشرعا بط صلاة المأموم صلاة الامام فته بحق
بأثنين فأكثر فاقبلها هنا امام ومأموم اذ الجماعة تحت شرعي مأخذه
التوقيف واما الجمع فاقبله ثلاثة اذ هو تحت لغوي مأخذه اللسان
فافترا

س ما حكم الجماعة في الصلاة

ج الجماعة في أول ركعة من الجمعة فرض عين وفي ثاني ركعة منها وفي
التراويح والوتر في رمضان وفي العيدين والكسوفين والاستسقاء
سنة وفي غير ذلك من السنن مباحة وفي نحو الاداء بالقضاء وعكسه
مكروهة وفيها اذا اختلف نظم الصلاتين كصباح وكسوف ممنوع وفي
أول ركعة من المكتوبة غير الجمعة المؤداة للذكور الاحرار البالغين
العقل المستورين غير المعذورين والمستأجرين اجارة عين على
عمل ناجز المقيمين فرض كفاية بحيث يظهر بها الشعار في محل
اقامتها وفيما بعد الركعة الاولى من بقية الركعات من المكتوبة
الذكورة آنفا سنة

س ما افضل الجماعة

ج أفضلها الجماعة في الجمعة ثم في صبحها ثم في الصبح ثم في العشاء
ثم في العصر ثم في الظهر ثم في المغرب والجماعة للذكور ولو صيبا في

المسجد وان قلت أفضل مها خارجا وان كثرت وما كثرت جماعته
من المساجد وأ غيرها أفضل مما قلت جماعته منها الا اذا كان امامها
معتزيا أو فاسقا أو مبتدعا أو كان يتعطل مسجد عن الجماعة فيه
لغيته عنه فالجماعة القليلة فيما ذكر أفضل

فان لم يجد الا جماعة امامها مبتدع أو فاسق أو نحوهما ممن يكره
الاقتداء به فهل هي أفضل أم الافراد

هي أفضل منه خلف من ذكر عند الرملى وهو أفضل منها خلفه عند
ابن حجر

بما اذا تدرك فضيلة الجماعة للمؤمن مع الامام

تدرك بادرا كجزأ معه منها ما لم يسلم الامام أى يشرع فيه عند
الرملى أو ينطق بالمسلم من عليكم منه عند ابن حجر وتدرك فضيلة
تكبير الاحرام التى هي صفوة الصلاة بحضوره تحرم الامام واتباعه
له فيه فورا ويستحب للامام انتظار الداخل فى الركوع والتشهد
الاخير بشرط ان لا يطول الانتظار ولا يميز بين الداخلين ويكره ان
يتطرق فى غيرهما ولا يتطرق فى الركوع الثانى من صلاة الكسوف
هل تسن إعادة الفرض أم لا

فم تسن اعادته بنية الفرض مرة واحدة مع منفرد أو جماعة وان
كان قد صلاها معها وفرضه الاولى ولا تندب إعادة الجنائز

﴿ فصل فى أعذار الجمعة والجماعة ﴾

ما هي أعذار الجمعة والجماعة

أعذارها المطران بل ثوبه ولم يجد كتنا والمرض الذى يشق معه
الحضور كشقته مع الطر ونمريض من لا متعهله ولو اجنبيا واشراف
محو القريب له على الموت أو كونه بأنس به والخوف على نفسه

أو عرضة أو ماله ولازمة فخر به وهو معسر ورجاء عفو عقوبة عليه
ومدافعة الحدث مع سعة الوقت وفقد لبس لائق به وغلبة النوم
وشدة الريح بالليل وشدة الجوع والعطش وشدة لبرد أو الوحل وشدة
الحر ظهر عند ابن حجر ومطلقا عند الرملي وسفر الرفقة وأكل منقن
في أن لم يمكنه إزالته وتقطير سقوف الأسواق

﴿ فصل في بيان الصلاة التي تلزم فيها نية الجماعة ﴾

ما هي الصلاة التي تلزم فيها نية الإمامة مع الاحرام على الامام والالتزام
على المأموم وكما هي

س

هي أربع صلوات الجمعة والمعدة والمذورة وجماعة والمقدمة في المطر
﴿ فصل في شروط القدوة وهي اثنا عشر خمسة في الامام وسبعة في
المأموم وما يتعلق بذلك ﴾

ج

ما هو الشرط الاول من شروط الامام الخمسة

س

الشرط الاول منها ان لا يعلم المقتدى بطلان صلاة امامه بحدث
أو غيره وان لا يعتقد بطلانها كمتجهدين اختلفا في القبلة

ج

ما هو الشرط الثاني منها

س

الشرط الثاني منها ان لا يعتقد المأموم وجوب قضائها على الامام
كمتبعم لفقد الماء بمحل يغلب فيه وجوده وان كان المأموم مثله

ج

ما هو الشرط الثالث منها

س

الشرط الثالث منها ان لا يكون الامام مأموما حال الاقتداء به
ولا مشكوكا فيه

ج

ما هو الشرط الرابع منها

س

الشرط الرابع منها ان لا يكون الامام أميا وهو من لا يحسن حرفا
من الفاشحة الا اذا اقتدى به مثله

ج

س

ج

ما هو الشرط الخامس منها
الشرط الخامس منها ان لا يكون الامام أتقص من المأموم بالانوثة
ولو احتملا فلا يقتدى الذكرا بالانثى ولا بالخنثى ولا بالخنثى بالانثى
ولا بالخنثى ولو صلى خلفه ثم تبين كفره أو جنونه أو كونه امرأة
أو خنثى أو مأموما أو أميا أعادها لان بان محدثا أو جنبا أو ذانحجاسة
خفية أو قائما بركعة زائدة ولو نسي حدث امامه ثم تذكره أعاد

س

ج

ما هو الشرط الاول من شروط المأموم السبعة
الشرط الاول منها ان لا يتقدم على امامه في المكان بعقبه ان صلى
قائما أو باليابه ان صلى قاعدا أو يجنبه ان صلى مضطجعا فان
ساواه كره ويندب تخلفه عنه قليلا وان يقف الذكركر عن يمينه
ويكره وقوفه عن يساره ووراءه ومتأخرا عنه باكثر من ثلاثة أذرع
كرهه مقفوة فضيلة الجماعة فان جاء آخر فمن يساره ثم يتقدم الامام
أو يتأخران وهو أفضل ولو حضرا ذكران صفا خلفه وكذا المرأة
أو النسوة وان كن محارمه وان يقف خلفه الرجال ثم الصبيان ان
لم يسبقوا الى الصف الاول والافهم أحق به ثم الخنثى ثم النساء وتقف
ندبا امامتهن وسطهن ومثلها في ذلك عاراً بمصراة في ضوء فيقف
وسطهم ويكره للمأموم وقوفه منفردا عن صف من جنسه فان لم
يجد سعة أحرم ثم جردبا واحدا حراما من القيام بظن مساعدته له
من صف فيه أكثر من اثنين ويندب للجبرور حينئذ ان يساعده

س

ج

ما هو الشرط الثاني منها
الشرط الثاني منها ان يعلم باتتقات امامه برؤية أو سماع نحو صوت
ولو من مبلغ عدل رواية أو اعتقد صدقه ولو غير متصل

س

ما هو الشرط الثالث منها

ج

الشرط الثالث منها ان يجتمعا في مسجد وان بعدت المسافة وحالت الابنية النافذة اليه وأغلق الباب بشرط امكان المرور العادي الى الامام ولو بازورار وانعطاف بحيث يصير ظهره الى القبلة فان كانا في غير مسجد اشترط ان لا يكون بينهما ولا بين كل صفيين أكثر من ثلثة ذراع تقريباً فلا يضر زيادة ثلاثة أذرع فما دونها وان لا يكون بينهما حائل يمنع المرور أو الرؤية أو وقوف واحد رابطة هذا منفذ فيه يشاهد الامام أو احدهما من معه في ثائه ويمكنه الذهاب الى الامام من غير ازورار ويشاهده أي هذا الرابطة من خلفه ويمكنه الاستطراق اليه من غير ازورار وهذا الرابطة كالامام بالنسبة لمن خلفه فلا يتقدمون عليه بالاحرام ولا في الموقف عند ابن حجر وزاد الرمي على ذلك ولا بالافعال واستظهر ان يكون ممن يصح اقتداء من خلفه واعلم انه يشترط في غير ما اذا كان الامام والمأموم كليهما في المسجد امكان الاستطراق العادي الى الامام أو الرابطة بالنسبة لمن خلفه من غير ازورار وانعطاف بحيث لا يصير ظهره الى القبلة ولا يضر تخلل الشارع بين الامام والمأموم ولا التمسك الكبير ولا البحرين السفينتين ولو كان الامام في المسجد والمأموم خارجه أو عكسه فالثلثة ذراع محسوبة من طرف المسجد الذي يلي من هو خارجه منهما ويكره في المسجد وعبره ارتفاع أحدهما على الآخر لغير حاجة

س

ما هو الشرط الرابع منها

ج

الشرط الرابع منهانية القدوة والجماعة فلو تابع قصد في فعل أو سلام دلالية أو مع الشك فيها بطلت صلاته ان طال عرفاً انتظاره له ليتبعه وطوله هنا ما يسهل ركناً وقيل غير ذلك

س ما هو الشرط الخامس منها
ج الشرط الخامس منها توافق نظم صلاتيهما فان اختلفت ككتوبة
وجنازة لم تصح القدوة ويصح الطهر خلف العصر والمغرب والقضاء
خلف الاداء وعكسه والقرض خلف النفل وعكسه

س ما هو الشرط السادس منها
ج الشرط السادس منها الموافقة في سنة فاحشة المخالفة فلو ترك الامام
سجدة التلاوة وسجدها المأموم أو عكسه أو ترك الامام التشهد
الاول وتشهده المأموم بطلت صلاته ان علم وتعمد وان تشهد الامام
وقام المأموم عمدا لم تبطل صلاته

س ما هو الشرط السابع منها
ج الشرط السابع منها المتابعة للامام فان قارنه في التحريم بطلت صلاته
وكذا ان تقدم عليه بركنين فعليين أو تأخر عنه بهما لغير عذر وان
قارنه في غير التحريم أو تقدم عليه بركن فعلي أو تأخر عنه بهما لم يضر
ويحرم تقدمه عليه بركن فعلي وان تخلف بمذركباء بقراءة
واجبة بلا وسوسة واشتغال المأموم الموافق بدعاء الافتتاح أو ركع
امامه فشك في الفاتحة أو تذكرتها أو أسرع الامام قراءته
أو انتظر سكتة امامه ليقرأ فيها الفاتحة فلم يسكت عذر الى تمام ثلاثة
أركان طويلة فان زاد على ذلك نوى المفارقة أو وافقه فيها هو فيه
وأبى بركعة بعد سلام امامه هذا كله في الموافق وهو من أدرك من
قيام الامام زمانيس الفاتحة بالنسبة الى القراءة المعتدلة وأما المسبوق
وهو ضد الموافق اذا ركع الامام في فاتحته فان اشتغل بسنة كدعاء
الافتتاح أو التعوذ قرأ وجوبا بقدره في ظنه ثم ان أكمل قراءة
ما لزمه قبل هوى الامام للسجود فان أدركه في الركوع أدرك الركعة

والا فانتع ووافقوه وجوباً وبأى بركة بعد سلام امامه وان لم يفرغ
من قراءة ما لمزمه وقد اراد الامام الهوى للسجود فقد تعارض
في حقه وجوب وقاء ما لمزمه بطلان صلاته بهوى امامه للسجود
فلا يحصل له الاية المفارقة ليكمل الفائحة ويجرى على ترتيب صلاة
نفسه وان لم يشتغل المسبوق بسنة قطع القراءة وركع معه

﴿فصل في بيان ادراك المسبوق الركعة﴾

بماذا يدرك المسبوق الركعة

س

من أدرك الامام المتطهر في ركوع محسوب له واطمان معه فيه
يقيناً قبل ارتفاعه عن أقله أدرك الركعة وان أدركه وهو غير متطهر
أو في ركوع زائد ولم يعلمه المأموم أو في ركوع أصلي ولم يطمئن معه
أو اطمأن بعد ارتفاعه عن أقله أو شك في الاطمئنان قبل ذلك
أو أدركه في الركوع الثاني من الخسوفين لم يدركها

ج

﴿فصل في صفات الأئمة المستحبة﴾

من أحق الناس بإمامة الصلاة

س

أحق الناس بها الوالى في محل ولايته ولو فاسقاً فيقسم أو يقدم غيره
ولو في ملك غيره وقد أذن بالصلاة فيه ثم مستحق المنفعة في المحل
المالوك بملك أو غيره فينقسم أو يقدم غيره إلا أن المعير أحق من
المستعير والسيد أحق من عبده الذي ليس بمكاتب والامام الراتب
أحق من غير الوالى فينقسم أو يقدم ثم يقدم الافقه ثم الاقرأ ثم
الازهد ثم الاورع ثم من سبق بالهجرة هو أو أحد آباءه ثم من سبق
اسلامه ثم النسب ثم حسن الصوت ثم حسن الصورة فان استوا أقرع
بينهم نداء العدل أولى من الفاسق وان كان أفقه أو أقرأ وبالبلغ أولى

ج

من العبي وان كان أفضه أو أقرأ والحر أولى من العبد ويستوى
العبد الفقيه والحر غير الفقيه ولله الحلال أولى من ولده الزا والاعمى
مثل البصير

﴿فصل في بعض السنن المتعلقة بالجماعة﴾

بين لي ذلك البعض منها

س

ج

نعم يستحب لمريد الجماعة غير المقيم ان لا يقوم الا بعد فراغ جميع
الاقامة ونسوية الصفوف والامر بها لكل أحد وهو من الامام
ولو بنائبه آكد والمراد بها تصديها بان يكتنف المأمومون الامام
بحيث يكون محاذيا لوسطهم وذلك بان لا يزيد أحد جانبي الصف على
الآخر منه والترص فيها ووصلها وسد فرجها وتقاربها بحيث لا يزيد
ما بين كل صفين والاول والامام على ثلاثة أذرع ومحاذي القائمين
فيها بحيث لا يتقدم صدر واحد ولا شيء منه على من بجانبه ولا يشرع
في صف قبل تمام ما قبله ومتى خولف في شيء من ذلك كره وفات به
فضيلة الجماعة اذ هو مكره ومن حيث الجماعة عقوبت نفسى ان يكون
وقوفهم اذا شرعوا في الصف الثاني وما بعده من الصفوف على هيئة
الوقوف خلف الامام ابتداء في الصف الاول فاذا حضر واحد وقف
خلف الصف الاول بحيث يكون محاذيا ليمين الامام واذا حضر آخر
وقف في جهة يساره بحيث يكونان خلف من يلي الامام ولوتعارض
في حق الامام السترة وتوسطه الصفوف فالتى يظهر انه يتوسطها
ويترك السترة اذ ترك تعديل الصفوف وترك الامر به كل منهما
مكره ومن حيث الجماعة مفوت لفضيلتها وترك السترة خلاف السنة
فقط تأمله فإنه كثيرا ما يغلط فيه المتفقه

ما هو أفضل الصفوف للرجال

س

ج أفضلها لهم الاول فالاول وأفضل كل صف ما حاذى الامام منه ثم
 الاقرب فالاقرب الى الامام من جهة يمين ذلك الصف ثم الاقرب
 فالاقرب الى الامام من جهة يسار ذلك الصف
 س من الذي نكره امامته والاقتداء به

ج نكره امامة الفاسق والاقتداء به وامامة الاقلص والاقتداء به وهو
 الذي لم يحق وامامة المبتدع والاقتداء به وامامة نحو تاء تاء والاقتداء
 به وهو من يكره من القراءة ويكره الاقتداء بمخالف لاعتقده
 وجوب بعض الاركان أو الشروط تأمله
 س هل نكره الجماعة في شيء من المساجد أم لا

ج لم نكره في مسجد غير مطروق له امام راتب فيه أو بعده أو معه
 غير معتدين به الا اذا خشي فوت فضيلة أول الوقت ولم يخش فتنة
 وهنا فرع

س ما هو ذلك الفرع
 ج هو انه يندب للامام ان يجهر التكبير للتحريم والاتقالات ويقول
 سمع الله من جده قاصدا بهما الذكر وحده أو مع التبليغ
 والابطلت صلاته وبالسلام قاصدا به الخروج من الصلاة ويوافق
 المسبوق ندبا في الاذكار الواجبة والمنسوبة وجوبا في الافعال
 وان لم تحسب له تلك الاذكار والافعال واذا سلم امامه قام فوراً
 وجوبا ان لم يكن جلوسه معه في محل تشهد الاول لو انفرد والابطلت
 صلاته ان علم ونعمد

﴿ فصل في قصر الصلاة ﴾

س هل يجوز قصر الصلاة أم لا
 ج نعم يجوز قصر الصلاة عند وجود السبب والمحل والشرط

س ما هو السبب وكما شرطه
ج السبب هو السفر وله أربعة شروط الأول ان يكون له غاية معلومة
ليقصد في ابتدائه قطع تلك المسافة فلا قصر لها ثم وان طال ترده
ولا الطالب غريم أو أبقى لا يعرف موضعه وان طال سفره ولا لمن
لا يستقل بالنية كزوج وعبد لا يعرفان المقصد الا بعد مرحلتين
والثاني ان يكون طويلا وهو ثمانية وأربعون ميلا شامية ذهابا
فقط تحديدا ولو ظنا وهي مرحلتان بسير الانتقال والثالث ان
يكون لفرض صحيح كالتيجارة والزيرة والرابع ان لا يكون
معصية فلو سافر ليزني لم يقصر

س أحبرني بما يتحقق به ابتداء السفر وبما يتحقق به انتهاءه
ج يتحقق أوله بالخروج من السور في المسورة ومن العمران مع
ركوب السفينة فيما لا سور له وبمجاورة الحلة لساكن الخيام
ويتحقق انتهاءه بوصوله الى ما يتحقق به أوله من وطنه وبنية الرجوع
من مستقل ما كت قبل وصوله مسافة القصر الى وطنه وبوصول
موضع نوى الإقامة فيه مطلقا أو أربعة أيام مهيضة أو الحاجة لا تنقضي
الا في المدة المذكورة فان كان يتوقع قضاءها كل وقت ترخص الى
ثمانية عشر يوما صحاح

س ما هو المحل وكما شرطه
ج المحل هو الصلاة وشروطه ثلاثة الأول ان تكون مكتوبة فلا قصر في
المنزورة والسنان والثاني ان تكون رباعية فلا قصر في ثنائية
وثلاثية والثالث ان تكون مؤداة أو قائمة سفر قصر وقضيت فيه
س ما هو الشرط وكما هو

ج هو ستة الأول منها ان لا يقتدى بتم في جزء من صلاته الثاني ان

لا يقتدى بمشكوك السفر الثالث ان ينوي القصر مع تكبيرة
الاحرام الرابع التحرز عما ينافي نية القصر في دوام الصلاة فلو تردد
في القصر والاعمام اتم واختمس دوام سفره من أول صلاته الى
آخرها والسادس العلم بجواز القصر ولو قصر جاهل به لم تصح صلاته
اذ كرى ما هو الافضل من الاعمام والقصر

س

الاعمام أفضل الا في سفر ثلاث مراحل فافوقها والالن وجد في
نفسه كراهة القصر

ج

﴿ فصل في الجمع بين الصلاتين بالسفر والمطر ﴾

هل يجوز في السفر المجوز للقصر الجمع بين صلاتين من المكتوبة أم لا
نعم يجوز للسافر ذلك السفر ان يجمع بين الظهر والعصر تقديمًا
وتأخيرًا وبين المغرب والعشاء تقديمًا أو تأخيرًا والجمعة كالظهر
في جمع التقديم فقط بشرط ان تفتي عن الظهر فان لم تفتي عنه فلا
واما جمع التأخير فممتنع فيها لان اجاؤها في وقت الظهر شرط من
شروط صحتها كما سيأتي

س

ج

هل لهذا الجمع شروط أم لا

س

ج

نعم لجمع التقديم أربعة شروط الاول منها البداءة بالاولى والثاني
نية الجمع فيها ولو مع السلام منها والثالث المواالة بينهما في الفعل
والرابع دوام السفر الى تمام الاحرام بالثانية وجمع التأخير شرطان
الاول منهما نيته وقد بقي من وقت الاولى ما يسمعها أو ما هو بقدر
ركعة عند ابن حجر والثاني دوام السفر الى تمام الصلاتين والاصارت
الاولى قضاء

س

ج

هل يجوز للقيم ان يجمع بين صلاتين من الخمس بعذر نحو المطر أم لا
نعم يجوز له ان يجمع بين العصرين والعشاءين بعذر نحو المطر تقديمًا

فقط بشرط جمع التقديم غير الاخير منها ويشترط ايضا ان يصلى
جماعة بمصلى بعيد بحيث يتأذى كل منهم بذلك فى طريقه وان يوجد
ذلك عند تحرره بهما وعند تحمله من الاولى ولا بد من امتداده بينهما
وانصالة باول الثانية

فصل فى صلاة الجمعة من حيث ما تميزت به من اشتراط أمور
لوجوبها وأمر لانعقادها وأمر لصحتها وما يتعلق بذلك وهى
فرض عين فى يومها عند اجتماع شروط انعقادها ومحلها على كل
من وجدت فيه شروط وجوبها والجديد انها صلاة مستقلة أصلية
تامة لاظهر مقصورة ومعلوم من الدين بالضرورة انها ركعتان

ماهى شروط وجوبها وكما هى

س

هى سبعة الاسلام والبلوغ والعقل والحرية والذكورة والاقامة
بمحل الجمعة أو بمحل يسمع منه نداءها وعدم المرض ونحوه مما تقدم
فى أعمار الجمعة والجماعة

ج

ماهى شروط انعقادها وكما هى

س

هى ستة الاسلام والبلوغ والعقل والحرية والذكورة والاستيطان
بمحل اقامتها بحيث لا يظمن منه شئ ولا صيفا الحاجة

ج

بمحصل الاستيطان

س

يحصل بشئين أحدهما نية المكثف المستقل الاقامة ببلدة أو قرية
على التأييد فيما بقى من عمره لا يخرج منها الا الحاجة كالتجارة
والزيارة وثانيهما مضي سنة كاملة عليه بعد هذه النية ولم يخرج فيها
مما نوى استيطانه الا الحاجة وتوعد من قولنا المستقل ان التابع لا رادة
متبوعه بحيث ينقله متى شاء الى حيث شاء كالجندى المثلث فى
الديوان بالاجرة لا يستقل بالنية اذ الاستيطان يقتضى حرية الارادة

ج

وارادته ليست كذلك

ماهي شروط صحتها وكما هي

س

ج

هي سبعة الاول منها ان تقع كلها مع خطبتها في وقت الظهر فلو ضاق الوقت عن ذلك أحرموا بالظهر أو فانت لم تقض جعة بل ظهر أعنه لأنها الثاني ان تقام في خطبة بلدة المجمعين لها الثالث ان لا يسبقها ولا يقارنها جعة في تلك البلد العصر الاجتماع في محل واحد منها والرابع ان تصلي جماعة في الركعة الاولى منها والخامس ان تقع باربعين ولو بالامام عن تنعقده بالجمعة والسادس وجود هذا العدد كاملا من أول الخطبة الاولى الى انقضاء صلاة الجميع منهم فلو أحدث واحد من الاربعين بعد احرامه بهما قبل سلامه ولو بعد سلامه من عداه منهم بطلت جمعة الجميع والسابع ان يتقدمها خطبتان باركانهما وشروطهما

ماهي اركان الخطبتين وكما هي

س

ج

أركانها خمسة حمد الله تعالى والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظهما متعين والوصية بالتقوى ولا يتعين لفظها وتجب هذه الاركان الثلاثة في كل من الخطبتين والرابع قراءة آية مفهومة في احدهما ويسن كونها في الاولى بعد فراغها والخامس الدعاء باحوى للمؤمنين والمؤمنات في الثانية محموم وهو الاولى أو خصوصا بالحاضرين ولو باربعين منهم عن تنعقده بالجمعة ويسن ترتيب أركان الخطبتين كما ذكرنا

ماهي شروط الخطبتين وكما هي

س

ج

شروطهما عشرة الطهارة في حق الخطيب عن الحدثين الاصغر والا كبر والطهارة عن النجاسة في الثوب والبدن والمكان وستر

الموارة والقيام فيهما على القادر عليه والجلوس بينهما بقدر الطمأنينة في الصلاة وأكمله ان يكون بقدر سورة الاخلاص وان يقرأها فيه والمواالة بينهما وبين الصلاة وكونهما بالعربية وان يسمعهما أربعين عن تنعقده بالجمعة ووقوعهما في خطبة البلد وكونهما عن يصح الاقتداء به

ما الذي يسن في الخطبتين وفي صلاة الجمعة

س

ج

يسن ان تكون الخطبتان على منبر فان لم يتيسر فعلى مرتفع وان يسلم الخطيب على الحاضرين عند دخوله للمسجد وعند ارادة طلوعه المنبر واذا أقبل عليهم وان يجلس على المستراح حاله الادان وان يقبل عليهم بوجهه وان تكون الخطبة بليغة مفهومة قصيرة وان يعتمد على نحو عصا يساره ويمناه بالمنبر وان يبادر بالتزول اذا فرغ من الخطبة ويكره التفاته فيها ودق درج المنبر ويقرأ ندبا في الركعة الاولى الجمعة وفي الثانية المنافقين أو في الاولى الاعلى وفي الثانية العاشية جهرا ولو مسجوبا فاقام ليأتي بشائنته

﴿ فصل في سنن الجمعة ﴾

ما الذي يسن للجمعة

س

ج

نعم يسن الغسل لمن يريد حضورها وقد تقدم ذكره ووقته من الفجر الصادق وتقريره من الذهاب اليها أفضل ويقوت باليأس من فعل الجمعة ويسن التكبير الى المصلى لغير الامام من طلوع الفجر ولبس الثياب البيض والتنظيف والتطيب والتمشي بالسكينة والاشتغال بقراءة أو ذكر في طريقه وفي المسجد والانصات في الخطبة بترك الكلام والله كره للسامع وبترك الكلام دون الله كره لغيره وبكره الاحتباء وقت الخطبة للحاضرين وسلام الداخل عليهم

وتجبا بآتمو يستعجب السامع منهم تسميت العاطس اذا حمد الله تعالى والرد من العاطس على المسمت وتسب فراءة سورة الكهف يومها وليتها والا كثار منها فيها وأقله ثلاث مرات في كل منها وا كثار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيها وأقله ثلثمائة مرة في كل منهما وا كثار الدعاء في يومها وأرجى ساعة الاجابة فيها بين جلوس الامام قبيل الخطبتين وسلامه ويكره التخطي ولا يكره للامام والابن ان يديه فرجة ولا للعظم اذا الف موضعاً ويحرم على من تلمزم الجمعة التشاغل عنها ببيع أو غيره بعد الشروع في الادان الثاني ومع ذلك يصح العقد ويكره قبله وبعده الزوال

﴿فصل في ذكر ما تدرك به الجمعة وما يقبض ذلك﴾

عماذا تدرك الجمعة

س

لا تدرك الجمعة الا بركعة فلو أدرك مسبوق ركوع الثانية مع امامها بشرطه واستمر معه الى سجودها الثاني عند الرمل والى السلام عند ابن حجر أتى بركعة بعد سلام الامام وتمت جمعة وقولنا مع امامها قيد عند الرمل فلو أراد آخر أن يقتدى بذلك المسبوق في ركعته التي قام اليها لم يدرك الجمعة عنده باذرا كهمامه وانقلبت له ظهرها قال القليوبي هذا ان كان جاهلاً والام لا يعقد احرامه من أصله وهو الوجه الوجيه بل أوجه منه عدم انعقاد احرامه مطلقاً تأمله وعند ابن حجر يدرك بها الجمعة وامامها ليس بقيد صده وعليه لو أحرم خلف الثاني عند قيامه لثانيته آخر وخلف الثالث آخر وهكذا حصلت الجمعة للكل وتسلسلت الى وقت العصر

اذا أدرك المسبوق امام الجمعة بعد ركوع الثانية ماذا ينوي

س

ينوي جمعة وجوباً بموافقة للامام ويصلها ظهراً

ج

فلورأى هذا مسبوقا آخر أدرك مع الامام ركعة مادام ح
يقطع صلاته وجوباً ويقتدى به لان من لزمته الجمعة لا يجوز له الظهر
مادام قادر على الجمعة وهذا ما اعتمد ابن حجر القائل بأدراك الجمعة
خلف المسبوق كأن تقدم عنه وقال بعضهم لا يقطعها الا اذا لم يمكنه قلبها
ركعتين فلا مطلقاً ثم الاقتداء به وادراك ركعة معه واعلم انه لا يجوز
له الاقتداء به من غير قطع لاتفاقهم على انه لا يجوز ولا يصح اقتداء
المسبوقين بعضهم ببعض في الجمعة لان فيه انشاء جمعة بعد أخرى وهو
ممتنع واعتد الرمى انه لا يجوز الاقتداء بالمسبوق بعد سلام امام
الجمعة مطلقاً كما علم مما مر عنه

س
ج
اذا أحدث الامام أو بطلت صلاته بغير الحدث أو أخرج نفسه عن
الامامة بنحو آخره في الجمعة أو غيرها فما الحكم في ذلك
الحكم فيه انه يستخلف هو أو أحد المأمومين مأموماً به قبل ذلك
في الجمعة وغيرها أو غير مأموماً به في غيرها بشرط ان يكون غير المأموم
موافقاً لأصلاته ويراعى الخليفة المسبوق نظم صلاة امامه ولا يمتنع
تجديده نية الاقتداء به حيث لم ينفردوا بركن ولو قولياً والامتنع
الاستحلاف في الجمعة مطلقاً وفي غيرها بدون تجديده نية اقتداء به
﴿فصل في كيفية صلاة شدة الخوف﴾

س
ج
أخبرني بكيفية صلاة شدة الخوف
نعم اذا التحم القتال المباح أو اشتد الخوف أو هرب مباحاً من حبس
أو عدو أو وسع أو ذب ظالم عن ماله أو حرمة في جميع ذلك لا يجوز
له اخراج الصلاة عن وقتها بل يصلها كيف أمكن ولا إعادة عليه
ويطرح الحاجة القتال في ترك القبلة وكثرة الافعال والركوب والايحاء
بالركوع والسجود أخفض واعلم انه لا يعذر في الصياح فيها وانه يمتنع

فعلها كذلك تخوف فوت الحج

﴿ فصل في اللباس وما يتبعه ﴾

ما حكم استعمال الحرير

س

ج

نعم يحرم استعمال الحرير ولو قزا وما أكثره منه زنة على الرجل
والخنثى الا لضرورة كحرو برد مضرين ولم يجدوا غيره والا لحاجة
كجرب وقمل ويحل للولي اللباس الصبي ولو مرأهاقا والخنثون ما ذكر
وحل الذهب والفضة ويحل من الحرير نظريف معتاد وتطريز
وتزقيع كل منه ما قدر أربع أصابع فادونه وحشو مخدة وجبة
وخياطة به وخياط سبعة ويحل الجلوس عليه فوق حائل وستر الكعبة
به ان خلا عن النقد واعتمد الرمي جواز ستر قبور جميع الانبياء به
ويحرم عليهما استعمال المزعفر ويسن التخم بالفضة للرجل دون
مثقال وكونه في الخنصر واليمن أفضل ويكره نزول الثوب عن
الكعبين ويحرم للخيل او يحل استباح بدهن نجس لا بدهن
نحو كلب ولبس متنجس ولا رطوبة لان نجس الا لضرورة كحرم مضر
﴿ فصل في صلاة العبدین وما يتعلق بها ﴾

ما حكم صلاة العبدین

س

ج

حكمها انها سنة مؤكدة ووقتها بين ابتداء طلوع الشمس وزوالها
ويسن تأخيرها لترتفع كرمح وفعلها في المسح اذا ضاق واحياء
ليلتيهما بالعبادة ويسن الفضل لكل من العبدین وقد تقدم
والطيب والتزين وبدخل وقتها من نصف الليل وفعلها بعد الفجر
أفضل وخروج الجوز باذن زوجها يسنه بلا طيب والبكور من
الفجر نصير الامام والمشي الى المصلى ذهابا والرجوع في طريق
أقصر كما في سائر العبادات الا في الحج والقرن فيسن فيهما الركوب

مطلقا ويسن للامام الاسراع في عيد النحر والتأخير قليلا في الفطر
ويسن الأكل فيه قبلها وكون الماء كولا ثم اوترا والامساك في
الاضحى

أخبرني عن صلاة العيدين كم ركعات هي

س

هي ركعتان والاكمل ان يكبر في الاولى قبل القراءة سبعا يقينامع
رفع اليدين بين الاستفتاح والتعوذ وفي الثانية خمسا ولا يكبر
المسبوق الا ما أدرك وقراءة ق واقترنت أو الأعلى والغاشية
ويقول ندبا بين كل تكبيرتين الباقيات الصالحات وهي سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مرارا وصاعيا ثم على يسراه بينهما
ثم يخطب بعدها خطبتين تخطبني الجمعة في الاركان والسنن يجلس
قبلهما جلسة خفيفة ثم يذكر فيهما ما يلقى بالحال ويفتح الاولى
بسمع تكبيرات والثانية بسمع ولاء

ج

ما حكم التكبير في العيدين

س

حكمه انه يسن ان يكبر غير الحاج برفع الصوت ان كان رجلا من
غروب الشمس ليلتي العيدين في الطرق ونحوها الا في نحو الخلاء
ورثا كد عند الزحوة يستمر الى تحريم الامام ويسمى هذا التكبير
المرسل والمطلق ويسن تأخيره عن أذكار الصلاة ويكبر الحاج من
ظهر يوم النحر الى عقب صبح آخر أيام التشريق ويكبر غيره من
عقب فعل صبح عرفة عند ابن حجر ومن فجره عند الرمي الى عقب
فعل عصر آخر أيام التشريق عند الاول والى غروب شمس عند
الثاني بعد كل صلاة فرض ونقل ادا وقضاء وجنازة ومنذورة وان
نسي كبرا اذا تذكر ويسمى هذا التكبير المقيد ويسن تقديمه على
أذكار الصلاة وصيغة التكبير المحبوبة معروفة ويكبر ندبا مرة

ج

لرؤية النعم في الايام المعلومات وهي عشر ذى الحجة ولو شهدوا قبل
الزوال يوم الثلاثين من رمضان برؤية الحلال اليصلة الماضية أفطرنا
وصلينا العيد اداءً وبعد الزوال وبعد الزوال قبل الغروب قامت وتقصى
أو بعد الغروب صليت من الغد اداءً

﴿فصل في صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر﴾

ماحكم صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر

س

حكمتها انها سنة مؤكدة وهي ركعتان ويستحب زيادة قيام وقرأة
وركوع في كل ركعة منهما وقطوع القيامات والركوعات
والسجودات والجماعة فيها وفي المسجد والجهر في خسوف القمر
والاسرار في كسوف الشمس ثم يخطب بعدها خطبتين تكملتني
الجمعة في الاركان والسنة ويحث الناس فيها على الخير وقنوت
صلاة كسوف الشمس اذا لم يشرع فيها بالانجلاء التام يقينا
وبغروبها كاسفة وصلاة خسوف القمر قبل الشروع فيها بالانجلاء
التام يقينا ويطاوع بعض الشمس لابل فجر ولا يفر وبه خاسفا
واذا اجتمع صلوات وخاف فوتها قدم الفرض العيني ولو مندورا ثم
الجنائز هذا ان لم يخطب تغيرها والاوجب تقديمها عليه ولو جمعة وان
خرج وقته ثم العبد ثم الكسوف وان اتسع الوقت قدم الجنائز
ثم الكسوف وصالون لنحو الزلازل والصواعق ركعتين مفردتين
﴿فصل في بيان أحكام الاستسقاء﴾

ماحكم الاستسقاء

س

حكمتها انه سنة مؤكدة عند الحاجة اليه واقبله بمطلق الدعاء وأكمل
منه بالدعاء خلف الصلاة وفي خلية الجمعة ونحوها ككتب درس
وأذان وأكمل منه ان يأمر الامام أو نائبه الناس بالبروصوم ثلاثة

ج

أيام ويخرجون في اليوم الرابع صياها إلى الصحراء في ثياب بذلة متخشعين ويخرجون بالمشايخ والصبيان والبهائم بعد غسل وتنظيف ويصلون ركعتين كالعيد بتكبيراته ويخطب خطبتين تخطي العيد فيها مريمها ولكنهم هنا تجوزان قبل الصلاة وبعدها أفضل ويستغفر الله تعالى فيهما بدل التكبير ويدعو في الخطبتين جهر أو يستقبل القبلة بعد مضي ثلث الخطبة الثانية ويحول الإمام والناس أردتهم حينئذ ويالغ فيها وقتئذ في الدعاء سرا وجهرا فإذا سر دعوا سرا وإذا جهرأمنوا على دعائه ثم يستقبل الناس

﴿فصل في توابع ما سر﴾

ما هي توابعه

س

هي أنه يسن لكل أحد أن يظهر غير عورته لأول مطر السنة ويفتسل ويتوضأ في السيل فإن لم يجعهما فليغتسل فإن لم يغتسل فليتوضأ ويسبح للرحم والبرق ولا يتبعهما ومثلهما المطر بصره ويقول عندئذ ول المطر اللهم صيبا هنيا وسيبا نافعا وبعد مطرنا بفضل الله ورحمته وعند الضرر بكثرة المطر اللهم حوالينا ولا علينا ويكره سب الريح

ج

﴿فصل في الجنائز﴾

ما الذي يلزمنا في الميت المسلم غير المحرم والشهيد والسقط في بعض أحواله على سبيل فرض الكفاية الذي يلزمنا فيه خمسة أشياء غسله وتكفينه والصلاة عليه وحمله ودفنه

س

ج

بين لي محترزات القبول المذكورة

س

نعم أما الكافر فيجوز غسله وتكفينه وحمله ودفنه مطلقا وتحرم

ج

الصلاة عليه مطلقا ويجب تكفينه وحمله ودفنه ان كان ذا امان ولا يجب الحرق وموت تدشى من ذلك واما المحرم فلا يستر رأسه ولا وجهه المحرمة واما الشهيد فيحرم غسله والصلاة عليه ويجب فيه ما عداهما واما السقط وهو لغة الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه والمراد به عند الشيخ الرمى الولد النازل قبل تمام ستة أشهر ولحظتين ولم يقد بذلك الشيخ ابن حجر فله ثلاثة أحوال كما قال سيدي محمد الحفنى شعرا

والسقط كالكبيرى الوفاة * ان ظهرت اماراة الحياة
أو خفيت وخلقه قد ظهرا * فامنع صلاة وسواها اعتبرا
أو اختفى أيضا ففيه لم يجب * نعى وستر ثم دفن قد نذب
ما هو أقل غسل الميت وأكمله

أقل غسله تعميم يده بالماء وأكمله ان يفضل سوا يديه وان يريل القدر من أنفه وان يوضئه وان يدهلك يده بنحو الصدر وان يصب الماء عليه ثلاثا ولو خرج منه نجس بعد الفصل وقبل الدفن ولو من الفرج وجبت ازالته فقط وقيل لا تجب بعد التكفين ورد لمنعه من محبة الصلاة عليه وقيل لا تجب بعد الصلاة عليه ولكن تدب وهو وجيه لانه آيل الى الانفجار ولولم يمكن قطع الخارج منه صبح غسله والصلاة عليه ولكن يجب فيه الحشو والعصب على محل النحس والمبادرة بالصلاة عليه كالسلس

ما هو أقل كفن الميت وأكمله
أقل الكفن للميت ثوب يعصم وأكمله لرجل ثلاث لفائف وللرأة ازار قميص غمار فلغافتان والبياض والحديد والقطن أفضل من غيره

س
ج

س
ج

س كم هي أركان الصلاة على الميت
ج أركان الصلاة عليه سبعة الاول النية بان يقول نويت أصلي على هذا الميت أو على من صلى عليه الامام أربع تكبيرات فرض كفاية لله تعالى مستقبلا اماما أو مأموما ان كان اماما أو مأموما والثاني القيام على القادر عليه والثالث أربع تكبيرات تشكيرة الاحرام والرابع قراءة الفاتحة والافضل ان تكون بعد التكبيره الاولى والخامس الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الثانية وأقلها اللهم صل على محمد

س ما أكملها

ج أكملها اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل سيدنا محمد وأزواجه وذريته كما صليت على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم في العالمين اذك جيد مجيد وارك على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل سيدنا محمد وأزواجه وذريته كما باركت على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم في العالمين اذك جيد مجيد ويندب ضم السلام الى الصلاة هنا

س ما هو السادس من أركان الصلاة عليه

ج السادس منها الدعاء للميت بعد التكبيره الثالثة بخصومه أو في عموم غيره بقصده باحروي ويكفي أقل ما ينطلق عليه الاسم كاللهم ارحمه

س ما هو أكمله

ج أكمله اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأشانا اللهم من أحييته منا فأحيه على الاسلام ومن توفيته منا فتوفه على الايمان ويز بدع عليه اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه

وعاقه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد وثقه
من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وأبسله دارا خيرا
من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجه وأدخله الجنة
وأعذه من عذاب القبر وفنته ومن عذاب النار ويقول في الطفل
مع ما قبل الزيادة اللهم اجعله فرطا لابويه وسلفا وذخرا وعظما
واعتمارا وشفيعا وثقل به موازينهما وأفرغ الصبر على قلوبهما
وقال الشيخ ابن حجر لا يكفي هذا في الطفل اذ هو كغيره عنده في
الدعاء له ويندب ان يقول بعد التسمية الرابعة اللهم لا تحرمنا أجره
ولا تقتنا بعده واغفر لنا وله

ما هو السابع من أركانها

س

السابع منها السلام بعد التسمية الرابعة ويندب هنا عند ابن حجر
زيادة وبركانه

ج

كم هي شروط صحة الصلاة عليه

س

نعم بشرط لصحة الصلاة عليه شروط غير هامة من بقية الصلوات وتقدم
طهره وطهر ما اتصل به ولورجل نعشه وهو مربوط به وعدم التقدم
عليه اذا كان حاضرا ولو في القبر وتكره قبل تكفينه ويجب
تقديمها على الدفن وتصح على قبر غير نبي وعلى غائب عن البلد من
أهل فرضها وقت موتها ويحرم حملها على هيئة مزرية وهيئة يخاف
منها سقوطه

ج

ما أقل الدفن وأكمله

س

أقل الدفن حفرة نكتم رائحته ونحرسه من السباع وأكمله قامة
وسطة ويندب وضع خده على التراب ويجب توجيهه الى القبلة

ج

ما الذي ينبش له الميت وجوبا

س

ينبش الميت وجوبا لاربع خصال للغسل اذا لم يتغير وتوجيهه الى القبلة وللإسبال اذا دفن معه وللرأفة اذا دفن جنيها معها أو مكنت حياته وتسبب زيارة القبور للرجل ولغيره مكرهة وان يسلم الزائر ويقرأ ويدعوه ويقرب من القبر كقربه من صاحبه عند زيارته له حيا ﴿ الباب الثالث في الزكاة وهي الركن الثالث من أركان الاسلام الذي هو الركن الاول من أركان الدين وقد تقدم الكلام على معنى إيتاء الزكاة فراجع ان شئت ﴾

أخبرني بمن تجب عليه الزكاة

لا تجب الزكاة الا على مسلم حرم معين تام الملك متيقن الوجود فلا تجب على كافر أو صلي ولا على يقي ولا في ربيع موقوف على جهة عامة كالفقراء ولا على مكاتب ولا فباوقف الجنين فلا زكاة عليه فيه اذا انفصل حيا ولا على بقية الورثة فيما ذكر لو انفصل ميتا اذ كرمي من تجب له الزكاة وما تجب فيه من الاموال

تجب الزكاة لثمانية أصناف من الناس وهم المذكورون في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية وتجب في ثمانية أصناف من المال النقدين والانعام والقوت من الحبوب والتمر والعنب

﴿ فصل في مقدار نصاب الذهب والفضة مضروبين أو غير مضروبين ومقدار وواجبهما ﴾

ما هو نصاب الذهب والفضة وقدر الواجب فيهما

نصاب الذهب عشرون مثقالا خاصة تحديدا بوزن مكة فلو تم في ميزان وتقص في آخر فلا زكاة فيه للشك في النصاب والمثقال وزن اثنتين وسبعين حبة شعير معتدلة غير مقشورة قطع من طرفيها مادي ومطل وهو قفلة ونصف قفلة فالعشرون مثقالا ثلاثون قفلة

وزن ثلاثين ريات بناء على ان وزن الريال عشر قفال ونصاب الفضة
مائتا درهم خالصه تحديد ابو وزن مكفو الدرهم وزن خمسين حبة شعير
وخمسي حبة وهو قفلة ونصف عشر قفلة فقدر نصابها حينئذ وزن
واحد وعشرين رياتا أو وزن اثنتين وخمسين رية عالية سكة
حيدر آباد الكن ونصف رية بناء أيضا على ان وزن الرية الحالية
أربع قفال وواجبها ربع العشر وما زاد منها على النصاب
في حسابها

قد عرفنا قدر نصابها ما خالصين من الغش مما تقدم فاحكم الشرع في
المغشوش منها وكما نصابها

س

ج

نعم حكمه انه لا تنج في المغشوش منها حتى يبلغ خالصه نصابا حينئذ
يخرج خالصا وقد ينالك قدره فيما تقدم أو مغشوشا خالصه قدر
الواجب ويكون حينئذ متطوعا بالغش نعم الولي لا يجوز له اخراج
المغشوش اذ لا يجوز له التبرع بنحاس مويا مما لم تستغفره مؤنة السبك
فاذا فهمت انه لا بد من ان يكون خالص المغشوش نصابا فنصاب الفضة
حينئذ بالريال ستة وعشرون رياتا وربع ريات ان كان في الريال
وزن قفلتين من الغش وبالريية الحالية خمس وستون رية ونصف
وثنان رية ان كان في الريية وزن أربعة أخماس قفلة من الغش
فان كان في الريال وزن درهمين منه وفي الريية وزن أربعة أخماس
درهم منه فنصابها حينئذ بالريال ستة وعشرون رياتا ونصف ريات
وثلاثة أخماس ثمن ريات وما يدق مدركه وبالريية ست وستون رية
وربع وثنان رية ونصف ثمنها وما يدق مدركه أيضا فتدبره في
الصورتين تطلع على دفته وقس على ذلك ما زاد غشه على ما ذكر
أو تنقص عنه

س
ج
بين لى هل فى الحلى منهما زكاة أم لا
نم لاز زكاة فى الحلى منهما المباح اذا علمه المالك ولم يقصد كذبه واعلم
انه لا يجزئ اخراج الفلوس المضروبة من النحاس عن زكاة
النقدين كما لا يجزئ أحد عما عن الآخر وان شرط وجوبها فيهما
تمام النصاب لمسا كل الحول فينقطع بتخلل زوال ملكه عنه
ولو لحظة أثناء مكره الحيلة وان فى الركاز الخمس وانه لا حول فيه ولا فى
المدن وان شرط الركاز ان يكون نقد انصاب من دفين الجاهلية وان
يوجد فى موات أو ملك أحياء

فصل فى زكاة التجارة وهى تغليب المال بالمعاوضة اغرض الربح
ومن أفضل المكاسب وأفضلها السهم من الغنمة فالزراعة والصناعة
فالتجارة

س
ما هو قدر الواجب فى مال التجارة وما هى شروط وجوب الزكاة فى
مالها

ج
الواجب فى مال التجارة النسي لاز زكاة فى عينه لولا التجارة ربع عشر
قبحه وشروط وجوبها فيه ستة الاول كونه عروضا دون النقد
والثانى نية التجارة والثالث اقتران النية بالملك والرابع ان يكون
الملك بمعاوضة والخامس ان لا ينقص ناقصا بنقده فى أثناء الحول
والسادس ان لا يقصد به القنية فى أثناء الحول ويقوم بحسن رأس
المال وينقد البلدان ملكه بعرض ولا يشترط كونه نصابا الا فى آخر
الحول

فصل فى مقدار نصاب الابل والبقر والغنم وما يجب اخراجه عن
ذلك

س
ما هو نصاب الابل وما يجب اخراجه عنه

أول نصاب الإبل خمس ففي كل خمس منها إلى العشرين شاة والمراد بها جذعة أو جذع ضان لسنة أو تمت لسنة وإن لم يجزع أو أجزع مقدم أسنانه أي أسقطه بعد ستة أشهر وإن لم تتم لسنة أو ثنية معز أو ثني لهستان وفي خمس وعشرين بنت مخاض لها سنة أو ابن لبون له ستان إن فقدها وفي ست وثلاثين بنت لبون لها ستان وفي ست وأربعين حقة طائلات سنين وفي إحدى وستين جذعة لها أربع سنين وفي ست وسبعين بنتا لبون وفي إحدى وتسعين حقتان وفي مائة وأحدى وعشرين ثلاث بنات لبون وفي مائة وثلاثين حقة وبنتا لبون ثم في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن فقد واجبه من الإبل سعد إلى أعلى منه وأخذ شاتين كالأهبة أو عشرين درهما إسلامية أو نزل إلى أسفل منه وأعطى شاتين أو عشرين درهما بخيرة الدافع بهما والمالك في الصعود والنزول

ج

س

ج

ما هو نصاب البقر وما يجب إخراجه عنه
أول نصاب البقر ثلاثون بقرة وفيها تبيع له سنة أو ثنية لها سنة وفي أربعين مسنة لها ستان وفي ستين تبيعان ثم في كل ثلاثين تبيع وفي كل أربعين مسنة

س

ج

ما هو نصاب الغنم وما يجب إخراجه عنه
أول نصاب الغنم أربعون شاة وفيها شاة جذعة من الضأن لها سنة أو تمت لها سنة وإن لم تجزع أو أجزعت مقدم أسنانها بعد ستة أشهر وإن لم تتم لها سنة كما تقدم في سن المخرج منه من الإبل أو ثنية من المعز لها ستان وفي مائة وأحدى وعشرين شاتان وفي مائتين واحدة ثلاث شياء وفي أربع مائة أربع شياء ثم في كل مائة شاة

وما بين النصب في النعم عفو

﴿فصل في بعض ما يتعلق بمصار﴾

هل يجوز أخذ المعيب من ذلك أو المريض أو الذكور أو الصغير أم لا
لا يجوز ولا يجزئ أخذ المعيب منه إلا إذا كانت نعمه كلها معيبة
ولا أخذ المريض إلا إذا كانت نعمه كلها مراضا ولا أخذ الذكور في غير
ما تقدم إلا إذا كانت نعمه كلها ذكورا ولا أخذ الصغير إلا إذا كانت
نعمه كلها صغارا ولو اشترك اثنان من أهل الزكاة في نصاب وجبت
عليهما الزكاة

﴿فصل في شروط وجوب زكاة الماشية﴾

ما هي شروط وجوب زكاتها

هي خمسة الأول منها كونها نعمة والثاني كونها نصابا والثالث مضي
حول كامل متوال عليها وهي في ملكه إلا في النتائج من نصاب فيتبع
الدميات في الحول والرابع أن تكون سائمة في كلامنا وان يكون
السوم من المالك فلا زكاة فيها سامت بنفسها أو أسامها غير المالك
والخامس أن لا تكون عاملة في حرث ونحوه

﴿فصل في زكاة الثمار والحبوب﴾

ما الذي يجب فيه الزكاة من ذينك

لا يجب الزكاة منهم ما إلا في الأقوات وهي من الثمار الرطب والعنب
ومن الحب الحنطة والشعير والارز وسائر ما يقتات منه في حال
الاختيار ولو نادرا

ما هو نصاب المقتات من الثمر والحب

نصابه خمسة أوسق كل وسق ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والدد
رطل وثلاث بالرطل البغدادي وهو رطل وثمان بالسعدي وهي

خمس وسبعون فيها ولا بالمصري القيس وفي مكيال قيدون بلدة بأعلى
حضر موت في وادي دوعن منه ومائة قهاول بالمصري السيوفي
مكيال سيوون بلدة بأسفل حضر موت فهو ثلاثة أرباع القيس وفي
والمصري القيس وفي وزن رطل بالحيدرابادي بالهند ووزن ثلاثة
أرطال الاثنا رطل الدوعي أي المنسوب الى دوعن السابق وهو
وزن اثنتي عشرة أوقية ووزن الاوقية عشر قفال ويعتبر
ذلك بالكيل لا بالوزن ثم أوزينا ان تتمر أرزبب والافرطبا
وعببا والحب مصني من نحو ثمنه وما ادخر في قشره كالارزفصابه
عشرة أوسق غالبا ولا يكمل جنس بجنس وتضم الانواع بعضها الى
بعض والعلس الى الحنظلة ويخرج من كل بقسطه ان سهل والآخر ج
من الوسط ولا يضم في الكمال النصاب ثم عام الى ثم عام آخر وكذلك
الزرع وبضم ثم العام وزرعه بهضمه الى بعض ومتى كان ما بين وقتي
الجدادين في الثمر والحصادين في الزرع اثني عشر شهرا أو أكثر فهما
ثم وزرع عامين والافثمر وزرع عام واحد

﴿فصل في مقدار ما يجب في ذلك وما يتبعه﴾

ما هو قدر الواجب فيما ذكر

س

ج

واجب ما شرر منه بغير مؤنة العشر وما سقى منه بها كالتواضع
نصفه وما سقى همسا سواه أو أشكل ثلاثة أرباعه والافقسطه ولا يجب
الابدو الصلاح في الثمر واشتداد الحب في الزرع ويسن خوص الثمر
على مالكة وشرط الخارص أن يكون ذكرا مسلما حرا عدلا عارفا
ويشترط لصحة نصرف المالك في كل الثمر وحي ان يضمته الخارص
القدر الواجب في ذمته وان يقبل منه ذلك ثم يتصرف في جميع الثمر

﴿فصل في زكاة الفطر﴾

كم هي شروط وجوب زكاة الفطر
هي أربعة الأول منها ادراك الفرج عن نفسه آخر جزء من رمضان
وأول جزء من شوال والثاني ان يكون مسلماً والثالث ان يكون حراً
والمبعض يلزمه قسط ما قيمه من الحرية والرابع ان يكون ما يخرج به
فاضلاً عن مؤنته ومؤنة من عليه مؤنته يوم العيد وليتته المتأخرة
عنه وعن دينه عند ابن حجر ولو مؤجلاً وفاضلاً عن دست ثوب يليق
به وعن مسكن وخادم يحتاج الى كل منهما ونجب عليه أيضاً عن
تأزمه نفقته من المسلمين زمن الوجوب وهو وقت ادراك الجزأين
السابقين لاعتن حليلاً تأييده وعلم مما تقدم انها لا تجب على كافر أصلي
عن نفسه فم تجب عليه عن عمه المسلم وقت الوجوب وقد عرفته
واما فطرة المرتد ومن عليه مؤنته فوقوفه على عودته الى الاسلام
وكذا الممون المرتد

ما الواجب فيها عن كل رأس

الواجب فيها عنه صاع وهو ثلاثة مصاري بالمصري القيد وفي وأربعة
مصاري بالمصري السيو وفي سليم من العيب من غالب قوت بلد
المؤدى عنه في غالب السنة فان قدر على بعضه فقط أخرجه ويحوز
أخراجها من أول ليلة من رمضان ويسن أخراجها بعد فجر يوم العيد
وقبل صلاته ويحرم تأخيرها عن يومه ويكره الى ما بعد صلاته وقبل
غروب شمس

﴿فصل في النية في الزكاة وفي تعجيلها﴾

أخبرني هل نيتها واجبة أم لا وكيف ينوي ومتى يجعل
نعم تجب نيتها وينوي هذه زكاة مالي ونحو ذلك ولو أخرج أكثر

مما عليه بنيسة فرض والنفل بلا تعيين لم يحزه أو بنيسة الفرض فقط
صح ووقع الزائد تطوعا ويجوز زكجها قبل الحول وبعد انعقاده
وشروط اجزاء المجمل ان يبقى المالك أهلا للوجوب الى آخر الحول وان
يكون القابض في آخر الحول مستحقا واذا لم يحز المجمل استرد ان علم
القابض انه زكاة مجملة

﴿ فصل في قسمة الزكاة على مستحقيها ﴾

بين لي ذلك

س

ج

نعم يجب صرف الزكاة الى الموجودين من الاصناف الثمانية
الذكور بن في الآية الشريفة وهم الفقراء والمساكين والغارمون
وأبناء السبيل وهم المسافرين أو المريدون للسفر المباح المحتاجون
والعاملون عليهم أو المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية في الاسلام ومسلم
شريف في قومه يتوقع باعطائه اسلام نظرائه والغزاة الذكور
المتطوعون بالجهاد والمكاتبون كتابة صحيحة ويجب استيعاب
الاصناف والتسوية بينهم سواء قسم الامام أو المالك فان فقد بعضهم
فالقسمة على الموجودين منهم حتى لو لم يوجد منهم الا فقير واحد
صرفت كلها له واذا قسم الامام استوعب من الزكوات الحاصلة عنده
آحاد كل صنف وأقل من يعطى من كل صنف اذا فرق المالك ثلاثة
الا اذا انحصر واووقت الزكاة محتاجتهم نعم العامل يستقط سهمه اذا
فرق المالك اذا لاحتاج اليه حيث لا يخلاف ما اذا قسم الامام فانه
يحتاج اليه حينئذ في الغالب ومع ذلك يجوز ان يكون واحدا اذا حصل
به الفرض والذي يستحقه أجرة مثل عمه له فقط فان زاد سهمه عليها
رد الفاضل على بقية الاصناف وان نقص بكل من مال الزكاة ثم يقسم
الباقى منه بعد التكميل ويجوز ان يكمل من سهم المصالح ولو كانت

الزكاة فطرة فالحكم كذلك لكن اختار جمع جواز صرفها الى ثلاثة
فقراء أو مساكين مثلاً وآخرون جوازه لواحد بل اختار الروائي
جواز دفع زكاة المال أيضاً الى ثلاثة من أهل السهمان قال لتعذر
العمل بمذهبننا ولو كان الشافعي حياً لاقتابا به انتهى فراجع
ما شرط الآخذ من هذه الاصناف

س

ج

شرطه الحرية الكاملة الا المكاتب والاسلام وان لا يكون هاشمياً
ولا مطلبياً ولا مولى لهم سواء منعوا حقهم من خمس الخمس أم لا وتقل
عن الاصطخري القول بجواز صرف الزكاة اليهم عند منعهم من
خمس الخمس ولا بأس بتقليد الاصطخري في قوله الآن لاحتياجهم
وعليه فينبغي للدافع اليهم ان يبين لهم ان المدفوع زكاة فربما
يتورع منها من دفعت اليهم

﴿ فصل في صدقة التطوع ﴾

ما حكم صدقة التطوع

س

ج

حكمها انها سنة مؤكدة وتحمل لغنى وكافر والافضل الاسرار بها
بخلاف الزكاة والتصدق على القريب الاقرب والزواج ثم الابد ثم
محارم الرضاع ثم المصاهرة ثم الولاء والجار وعلى العدو وأهل الخير
المتجارب وفي الازمنة الفاضلة كالجلسة والا ما كن الفاضلة كحكة
قالدينه فيب المقدس وعند الامور المهمة والكسوف والمرض
والحج والسفر وعقب كل معصية وبما يحبه وبطيب نفس وبشر
ويكره الاخذ من يده حلال وسوام ولا يحرم الاما يتقن حرمته

س

ج

هل يجوز للشخص ان يتصدق بما يحتاج اليه أم لا
لا يحل له التصدق بما يحتاج اليه لنفقته أو نفقته من عليه نفقته في يومه
وليته أو لدين ولو مؤجلاً لا يرجوه وفاء حالاً في الحال وعند الحلول

في المؤجل من جهة ظاهرة ويستحب بمفضل عن حاجته اذا لم يشق عليه الصبر على الضيق ويكره ان يأخذ صدقته ونحوها كركائه وكفارته ونذره عن أخذ منه يبيع أو غيره ويحرم السؤال على الغني بمال أو كسب والمن بالصدقة يبطلها وتأت كد الماء والمنفعة

﴿ الباب الرابع في الصيام وهو الركن الرابع من أركان الاسلام الذي هو الركن الاول من أركان الدين ﴾

ما معنى الصيام

س

معناه لغة الامساك وشرعا الامساك عن المفطرات على وجه مخصوص

ج

أخبرني بماذا يجب صوم رمضان

س

يجب بأحد خمسة أشياء أحدها بكامل شعبان ثلاثين يوما وثانيها برؤية الهلال في حق من رأى وان كان فلسفا وثالثها بثبوت رؤيته عند الحاكم بعدل شهادة في حق من لم يره ورابعها باخبار عدل رواية موثوق به سواء وقع في القلب صدق أم لا أو غير موثوق به ان وقع في القلب صدقه وخامسها بظن دخول رمضان بالاجتهاد في حق من اشتبه عليه ذلك

ج

ما هي شروط وجوبه

س

أربعة الاسلام والبلوغ والعقل والاطاقة ويؤمر به الصبي وجوبا لسبع سنين ويضرب على تركه لعشر ان أطاقه ضرر بالغ يبرح الى آخر ما تقدم فيه في شروط وجوب الصلاة

ج

ما هي شروط صحته

س

هي أربعة الاسلام والعقل والنقاء عن نحو الخيض جميع النهار والوقت القابل للصوم

ج

ماهى أركانه ومهمي

س

هى ثلاثة الاول النية بالقلب ويجب تبينتها فى الفرض لكل يوم دون النفل فتجزيه نيت قبل الزوال ان لم يسبقها منافع للصوم ويجب التعيين فى الفرض وأقل نية صوم رمضان أن يقول نويت صوم رمضان وأكلها ان يقول نويت صوم غد عن اداء فرض رمضان هذه السنة لله تعالى والثانى الامساك عن المفطرات والثالث الصائم

ماهى المفطرات للصائم

س

الذى يفطر الصائم اثنا عشر شيئاً أحدها ما وصل الى الجوف أو الرأس عمداً وثانيها الحقنة فى أحد السبيلين وثالثها القيء عمداً ورابعها الجماع عمداً وخامسها خروج المني بتعمد الاستمناء أو المباشرة وسادسها الجنون ولو لحظة وسابعها الانغماء أو السكر جميع النهار وثامنها الردة ولو لحظة وتاسعها الحيض وعاشرها النفاس وحادى عشرها الولادة وثانى عشرها الافطار قبل ان يتحقق الغروب أو يظنه بالاجتهاد اذا لم يقين له الصواب

ماهى الايام التى لا يصح صيامها

س

لا يصح صيام رمضان عن غيره ولا يومى العيدين ولا أيام التشريق الثلاثة مطلقا ولا صيام يوم الشك ولا يوم من النصف الثانى من شعبان الا اذا صام ذلك عن فريضة أو وافق عادته أو وصل صومه بصوم شئ من النصف الاول منه

ما الذى يجوز الفطر من الصوم الواجب

س

الذى يجوز به نية الترخص المرض الذى يبيح التيمم والخوف من الهلاك وغلبة الجوع والعطش والسفر الطويل المباح الا اذا طرأ بعد الفجر فلا يجوز به فى ذلك اليوم والصوم فى السفر أفضل ان لم

ج

يتضرر به واذ بلغ الصبي أو قدم المسافر أو شفي المريض وهم صائمون
حرم عليهم الفطر والاستحب لهم الامساك وكل من أفطر لعذر
أو غيره وجب عليه القضاء بعد التمكن منه الا الصبي والمجنون
والكافر الاصلى وتستحب موالاة القضاء والمبادرة به وتجب ان
أفطر بغدير عذر ويجب الامساك في رمضان دون غيره على تارك
النية ولو سهوا والمتعدى بفطره والمفطر في يوم الشك ان تبين كونه
من رمضان ويجب قضاؤه على الفور

﴿فصل في سنن الصوم﴾

ما الذي يستحب للصائم

يستحب له تعجيل الفطر عندتيقن الغروب وان يكون بثلاث تمرات
فان عجز فبتمرة فان عجز فماء وان يقول عندما لهم لك صمت وعلى
رزقك أفطرت ونفطير الصائمين وان يأكل معهم والسهوور
وتأخير ما لم يقع في شك والاغتسال عن الحدث الا كبر قبل الفجر
ويتأكله ترك الكذب والغيبة ويسن له ترك الشهوات المباحة
والمشاهدة فان شاهده أحد تذكر نقله انه صائم وترك الحماة والمضغ
وذوق الطعام والقبلة ان لم يخش منها الا تزال والاحرام ويستحب
في رمضان التوسعة على العيال والاحسان الى الارحام والجيران
واكثار الصدقة والتسلاوة والمدارسة والاعسكاف لاسيما العشر
الاخر منه ويكرهه المبالغة في المضغ والاستنشاق ويحرم الوصال
في الصوم وهو صوم يومين فاكتر من غير تناول مفطر بينهما في الليل
والراجع ان الوصال لا يزول بنحو الجماع وقيل زول به

﴿فصل في بيان كفارة الجماع في رمضان﴾

أخبرني من الذي تجب عليه تلك الكفارة

س
ج

س

نعم من وطئ في شهر رمضان عمدا في الفسرج وهو مكاتب بالصوم ونواه من الليل وآثم بهذا الوطء لاجل الصوم فعليه الكفارة مع القضاء وهي عتق رقبة مؤمنة سليمة من العيوب الخلة بالعمل فان لم يجد هافصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا لكل واحد منهم مدم من طعام عجزى في الفطرة وتسقط الكفارة بطر والجنون والموت في فناء النهار الذي جامع فيه بالمرض والسفر ولا بالاعسار ولكل يوم يفسده بالجماع السابق كفارة

﴿فصل في القديبة الواجبة بدلا عن الصوم وانها تارة تجامع الصوم وتارة تنفر عنه وفحين تجب عليه﴾

أخبرني ببيان ذلك

نعم من مات وعليه صوم واجب من رمضان أو غبره وقد تمكن من القضاء أو تعدى بفطره أخرج من تركه لكل يوم مدم من غالب قوت البلد ويصرف الى الفقراء والمساكين أو صام عنه قريبه أو من أذن له الميت أو القريب ويجب المد لكل يوم أيضا على من لا يقدر على الصوم لحرم أو مرض لا يرجى برؤه وعلى الحامل والمرضع اذا أفطرا خوفا على الولد فقط مع القضاء وعلى من أفطر لانهاذحوا مشرفا على الهلاك وعلى من أحر القضاء الى رمضان آخر بغير عذر

﴿فصل في صوم التطوع﴾

ما حكمه

حكمه انه يسن صوم التطوع والمؤكد منه ثلاثة اقسام

ما هو الاول منها

الاول منها ما يتكرر بتكرار السنين وهو صوم يوم عرفة لغبر الحاج

ج

س

ج

س

ج

س

ج

والسافر وعشر ذى الحجة وعاشوراء وناسوء والحادي عشر من
الحرم وست من شوال ويسن تواليا واتصالها بالعبد

ما هو الثاني منها

س

الثاني منها ما يتكرر بتكرار الشهر وهو صوم أيام الليالي البيض
وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من كل شهر وصوم
أيام الليالي السود وهي الثامن والعشرون والياء من كل شهر أيضا

ما هو الثالث منها

س

الثالث منها ما يتكرر بتكرار الأسابيع وهو صوم الاثنين والخميس
ويسن صوم الأشهر الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب
ويسن صوم شعبان وأفضلها المحرم ثم باقى الحرم ثم شعبان ويكره
أفراد الجمعة والسبت والاحد بالصوم ويسن صوم الدهر غير العيدين
وأيام التشريق لمن لم يحتج به ضرر أو فوت حق وأفضل منه صيام يوم
وفطر يوم

ج

﴿ فصل في الاعتكاف ﴾

ما معنى الاعتكاف

س

معناه لغة لزوم الشيء ولو شرا وتزعمت مخصوص من شخص
مخصوص في مكان مخصوص بنية مخصوصة

ج

ما حكمه في الشرع

س

حكمه فيه انه سنة مؤكدة كل وقت

ج

كم أركانه

س

أركانه أربعة الأول منها النية وشرطها ان تفتقرن باولهم من المكث
أو التردد أو التعرض فيها للفرضية في المنذور والثاني منها المسجد
وشرطه ان يكون خالصا وان لا تكون أرضه محتكرة وان لا يكون

ج

مبنيافي حريم نهر وبحو والجامع أولى من غيره والثالث منها المكث
وشرطه ان يلبث فوق طمأئينة الصلاة ساكناً أو مترددا والرابع منها
المعتكف وشرطه الاسلام والعقل والخلو عن الحدث الاكبر ويعزم
الاعتكاف على الزوجة والنف من غير اذن الزوج والسيد ومع ذلك
يصح منهما

بماذا يبطل الاعتكاف

س

يبطل بالخض والنفاس والردة والسكر المحرم والجنون والاعشاء ان
طرأ بسبب تعسدي به وبالجنباء المفطرة وبالخروج من المسجد ان
لم يقدره بمدة من غيرنية العود اليه

ج

﴿ الباب الخامس في الحج والعمرة ﴾

اذ كرلى ما معنى الحج

س

معناه لغة القصد أو كثرته الى من بعظم وشرعا قصد الكعبة للنسك
الآتى والتحقيق انه النسك الذى هو النية والطواف والسعى والوقوف
بعرفة والخلق وترتيب المعظم فهو نفس هذه الاعمال كما أن الصلاة
نفس اعمالها المعروفة

ج

أخبرنى ما معنى العمرة

س

معناها لغة زيارة مكان عامر وشرعا قصد الكعبة للنسك الآتى
والتحقيق انها النسك الذى هو النية والطواف والسعى والخلق
والترتيب

ج

اذ كرلى ما حكمهما فى الشرع

س

حكمهما فيه انه يجب كل منهما وجوباً عينياً فى العمر مرة واحدة باصل
الشرع على التراخي بشرط العزم على الفعل بعدد أما الحج فبالاجماع
وهو الركن الخامس من أركان الاسلام الذى هو الركن الاول من

ج

أركان الدين وأما العمرة فعلى الأظهر وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك
أول الكتاب

بين لي كم هي مراتبهما

س

مراتبهما خمس محقة مطلقة وشرطها الاسلام فلولي المال الاحرام عن
صغير ومجنون ومحنة مباشرة وشرطها الاسلام والتمييز للميز الاحرام
باذن وليه ومحنة وقوع عن نذر وشرطها الاسلام والتمييز والتكليف
فيصح نذر الرقيق الحج والعمرة ومحنة وقوع عن حجة الاسلام
وعمرته وشرطها الاسلام والتمييز والتكليف والحرية فيجزئ حج
الفقير وعمرته ومربة وجوب وشرطها الاسلام والتمييز والتكليف
والحرية والاستطاعة

ج

اذ كرر لي كم هي اقسام الاستطاعة

س

اثنان استطاعة مباشرة واستطاعة استنباهة

ج

بين لي كم هي شروط استطاعة المباشرة

س

شروطها سبعة الاول وجود مؤنة سفره الى النسك ذهابا وايابا واقامة
معتادة والثاني وجود من ينه وبين مكة مرحلتان أو دونهما وهو
ضعيف عن المشي راحلة مع شق محل الا في حق رجل لم يشتد ضرره
بها ومع عديل يجلس في الشق الآخر منه وشرط كون ما ذكر فاضلا
عن مؤنة عياله وغيرها ما ذكر في العطرة ومنه دينه ولو مؤن جلال كن
بدون اختلاف السابق فيها هنا لاعتن مال تجارته والثالث امن
الطريق نفسا وبضعا ومالا والرابع وجود الماء والزاد في المواضع
المعتاد جملها منها بمن المثل زمايا وما كانا والخامس خروج نحو زوج
امرأة أو نسوة ثقات معها ولو باجرة كقائد الاعمي والسادس ثبوته
على المركوب بلا ضرر رشديد والسابع بقاء زمن بعد وجود جميع

ج

شرط الوجوب يسع سيرا معهودا للنسك واستطاعة الحج استطاعة
للعمره لتمكنه من القران وهو لا يزيد على عمل افراد الحج
أخبرني بشرط الاستطاعة بالاستئابة

اعلم ان الاثابة في الحج والعمره قسمان اثابة عن ميت وشرط لزومها
عنه ان يموت وهما واجبان عليه مستقران في ذمته ويختلف تركه
تفي بهما فحينئذ تجب الاثابة عنه بهما فوراً واثابة من حي معضوب
عاجز عن الاتيان بالنسك بنفسه وينتهي بين مكة مرحلتان فأكثر
فتجب عليه الاثابة عن نفسه فيهما ان وجهه أجرة مثل من يستنيبه
فيهما وبشرط كونها فاضلة عن الحاجات المذكورة فيمن حج
بنفسه لكن لا يشترط هنا فضل مؤنة عياله ذهاباً وإياباً لانه مقيم عندهم
ولو بذل ولده أو أجنبي مالاً لأجرة لم يجب قبوله للنسك أو بذل الولد
أو الأجنبي الطاعة بنفسه وجب القبول اذ لا منة في الاستعانة بيدن
الغير ووجوب الاثابة عليه فوري ان غضب بعد الوجوب والتمكن
والافعل التراضي ولو كان الواجب في الصورتين السابقتين أو في
احدهما أحد السكينة فقط فالحكم فيه يعلم مما سبق فيهما كما لا يخفى
فصل في مواقيت الحج والعمره الزمانية والمكانية

اذ كرتي ميقاتي الحج والعمره الزماني
ميقات الاحرام بالحج الزماني من أول شوال الى فحر يوم عيد النحر
فلو أحرم به حلال في غير وقته انعقد عمره محزنة عن عمره الاسلام لان
الاحرام سببه يتعلق فالصرف لما يقبله وميقات العمره الزماني الابد
الحاج قبل نفره

أخبرني بميقات الحج المكاني لمن بمكة وميقات العمره المكاني لمن
بالحرم

مبقات الحج ولو بقدر ان المكاني لمن بمكة ولو آفاقيا نفس مكة
ومبقات العمرة المكاني لمن بالحرم مكبا كان أو غيره الحل وأفضله
الجمرانة فالتنعيم فالحديبية فان لم يخرج اليه وأتى بها أجزاءه وعليه
دم فان خرج اليه بعد احرامه بها فقط فلا دم عليه

اذ كرى الميقات المكاني للنسك حجا أو عمرة لغير من ذكر

نعم الميقات المكاني للنسك حجا أو عمرة للتوجه من المدينة ذوالخليفة
ومن الشام ومصر والمغرب والخففة ومن تهامة اليمن يلم ومن نجد اليمن
ونجد الحجاز قرن ومن المشرق ذات عرق والافضل لمن فوق الميقات
الاحرام منه لمن ديرة أهله ومن أوله والميقات المكاني للنسك
أيضا لمن لا ميقات بطريقه ان حاذاه محاذاته أو حاذى ميقاتين
محاذاة أقربهما اليه والافضل حلتان من مكة ومن مسكنه بين مكة
والميقات فيقائه مسكنه ومن باغ ميقاتا غدير مرید نسكا ثم أراد
فيقائه موضعه فان بلغه مرید الله لم تجز مجاوزته الى جهة الحرم بغير
احرام فان جاوزه اليها بلا احرام لزمه العود اليه أو الى ميقات آخر
مثله مسافة محرماً وليعزم منه الالعذر كضييق الوقت عن العود
أو خوف الطريق فان لم يعد الى ذلك لعذر أو غيره أوعاد بعد تلبسه
بعمل نسك لزمه مع الائم للجائزة دم

أخبرني هل تجوز زلريد النسك مجاوزة الميقات لالى جهة الحرم بل
يتمة أو يسرة بلا احرام منه أم لا

نعم له ان يؤخر احرامه منه بشرط ان يحرم من محل مسافته الى مكة
مثل مسافة ذلك الميقات أو بعد منه اليها فصل منه انه لا يجوز للبحائي
من اليمن في البحر ان يؤخر احرامه من محاذاة يلم الى جدة وان
كانت مجاوزته لغير جهة الحرم وذلك لانها أقرب من يلم الى مكة

بنحو الرابع فإني التحفة من جواز تأخير أحوامه منه إليها مبنى على
اتحاد مسألتها وليس كذلك تأمله

﴿فصل في بيان أركان الحج والعمرة أى اجزائها التى تتوقف
عقبتها عليهما﴾

س كم هى أركان الحج وأركان العمرة

ج أركان الحج ستة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعى والخلق
وترتيب معظمها وأركان العمرة خمسة الاحرام والطواف والسعى
والخلق وترتيب جميعها

﴿فصل في بيان الاحرام﴾

س ما معنى الاحرام شرعا

ج يطلق الاحرام شرعا على نية الدخول فى النسك وبهذا الاعتبار يعد
ركنا وعلى الدخول فيه بالنية وهذا هو الذى يفسده الجماع وتبطله
الردة وتحرم به محرمات الاحرام وهو المراد هنا
س بين لى كيف ينقصد الاحرام المذكور

ج ينقصد الاحرام معينا وهو الافضل بان ينوى حجاً أو عمرة أوهما وينقصد
فى أشهر الحج مطلقا بان لا يزبد على نفس الاحرام فيه رفة بالنية
لما شاء من حج أو عمرة أو كليهما ثم يأتى به حملوه ويستحب التلفظ
بالنية فيقول بقلبه وجوباً وبلسانه ند بانويت الحج أو العمرة
وأحرمت به لله تعالى وان حجاً أو اعتمر عن غيره قال نويت الحج
أو العمرة عن فلان وأحرمت به لله تعالى وتستحب التلبية عقب النية
والاكثار منها ورفع الصوت بها لئلا كرا لا فى أول مرة فيسر بها
ويندب ان يذكرها دون غيرها ما أحرم به

ماهى صيغة التلبية المستحبة

س

ج

س

ج

س

ج

س

ج

صيعتها المستحبة ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد
والنعمة لك والملك لا شريك لك ويكررها ثلاثاً ثم يصلي ويسلم على
النبي وآله ومحبيه صلى الله عليه وسلم ثم يسأل الله تعالى الرضا والجنة
ويستعيذ به من النار ثم يدعو بما أحب واذا رأى المحرم أو غيره شيئاً
يجب عليه أو يكرهه قال ندب المحرم ليبيك ان العيش عيش الآخرة وغيره
يقول اللهم ان العيش عيش الآخرة

﴿فصل في سنن تتعلق بالاحرام﴾

س

ج

ما هي السنن التي تتعلق بالاحرام
هي انه يسن الفصل للاحرام ولدخول مكة ولو قوف عرفه ومنزلة
ولرمح أيام التشريق فان عجز عن الماء شيم وتطيب بدنه للاحرام
دون ثوبه ويندب للذ كر ليس ازار ورداء أبيضين جديدين ثم
معسولين وبعدين جديدين ويسن للاحرام صلاة ركعتين ينوي بهما
سنة الاحرام ثم يحرم بعدهما مستقبلان عند ابتداء سيره ويسن دخول
مكة قبل الوقوف ومن أعلاها نهاراً والافضل أوله وبعد صلاة الصبح
وكون الله كرامشياً وحافياً وان بطوف للقدم عند دخوله المسجد
ان كان حلالاً وأحاجاً وقارماً ودخل مكة قبل الوقوف

﴿فصل في واجبات الطواف وسننه﴾

س

ج

أخبرني كم هي واجبات الطواف
هي أحد عشر الأول ستر لعورة والثاني طهارة الحدث والثالث طهارة
النفس والرابع جعل البيت عن يساره مرات لقاء وجهه والخامس
الابتداء بالحجر الأسود والسادس محاذانه في مروره بجميع بدنه
والسابع كونه سبعة يقيناً والثامن كونه داخل المسجد والتاسع
كونه خارج البيت والشاذر وان الحجر والعاشر عدم صرفه لغيره

فقط كطاب غريم والحادي عشر نية ان استقل بان لم يشمله نسك
ومنه طواف الوداع عند الرمي وعند ابن حجر هو من النسك أو من
توابعه فلا يجب له نية عنده حيث وقع أثر نسكه بل تسن له كما سيأتي
كم هي سنن الطواف

س
ج

سننه كثيرة منها المني فيه فان ركب بلا عنذر غلاف الاولى واستلام
الجبل الاسود أول طوافه بيده ويمينه أفضل وتقبيله ووضع جبهته عليه
واستلام الركن اليماني والاذكار المأثورة في كل مرة ولا يسن للمرأة
الاستلام والتقبيل ووضع الجبهة الا في خلاء المطاف ويسن للذكر
الرمي في الاشواط الثلاثة الاول من طواف بعده سعي مطلوب
والاضطباع في جميع الطواف الذي بعده سعي مطلوب ويسن أيضا
في جميع السعي والقرب من البيت وتسن الموالاة وصلاة ركعتين
بعده بنوي بهما سنة الطواف والنية في طواف النسك ومنه طواف
الوداع عند ابن حجر اذا وقع أثر نسكه كما تقدم تأمله

س
ج

بين لي هل يجوز ادخال الدابة والصبي الغير المميز للمسجد أم لا
نعم يجوز ادخالهما فيه ان أمن تلويثهما لمع الكراهة ان لم تكن
حاجة وبدونها ان كانت فان لم يؤمن تلويثهما له حرم ادخالهما فيه
﴿فصل في واجبات السعي وبعض سننه﴾

س
ج

كم هي واجبات السعي
واجبانه أربعة الاول منها ان يبدأ في المرة الاولى وما بعدهما من الاوتار
بالصفا وفي المرة الثانية وما بعدهما من الاشفاع بالمررة والثاني ان يسعى
سبعين نازهاً به من الصفا الى المروة مرة وعوده منها اليه مرة
أخرى والثالث ان يسعى بعد طواف ركن أو قدوم بشرط ان لا يتخلل
بين السعي وطواف القدوم الوقوف بعرفة فان تخللها الوقوف

وجب تأخيره الى ما بعد طواف القرض والرابع قطع جميع المسافة
التي بين الصفا والمروة من المسمى ومن سى بعد طواف القدوم
كرهت له اعادته بعد طواف الافاضة

أخبرني ماهي سان السبي

س

نعم سنه كثيرة منها انه يستحب لاد كران يرقى على الصفا والمروة
قدر قامه ويسن الذكر والدعاء ثلاثا بعد كل مرة والمشي اوله وآخره
والعدول لذكر في الوسط ومكانه مع رفو يندب فيه الظهر والستر
وتحري خالو المسمى والموا لاة فيه وبنه وبين الطواف ويكره له ان
يقف أثناء سببه حديث أو غيره بلا عذر

ج

﴿ فصل في الوقوف بعرفة وما يدكر معه ﴾

اذ كرتى ماهو واجب الوقوف بعرفة

س

واجب الوقوف بعرفة حضور الحرم لحظة بجزء من أرض عرفات
من بعد زوال يوم عرفة الى فجر يوم النحر ولو مارا في طلب نحو آتق
وان لم يعلم ان اليوم يوم عرفة ولان المكان مكانها فلا يشترط فيه
مكث ولا قصد بل لو صرفه لغيره لم يؤثر ويشترط ان يكون أهلا
للعادة لا مغمى عليه وسكران تعدى أولا ولا مجنون كذلك ولا يضر
النوم المستغرق فيه

ج

بين لى ماهي - من الوقوف بعرفة

س

سنه كثيرة منها الجمع بين الله - ل والنهار بعرفة والهليل والتكبير
والتلبية والتسبيح والتلاوة والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه
وسلم والا كثار من جميع ما ذكر وغيره من الاذكار والادعية من
حين يقف الى حين ينقر واكثر البكاء معها والاستقبال والطهارة
والستارة والبروز للشعشع وعند الصخرات البكار المفروشة في

ج

أسفل جبل الرحمة بوسط أرض عرفة للذ كرو والوقوف بحاشية
الموقف للمرأة والخنثى أولى ويسن الجمع بين العصرين تقديماء سجد
سبدا إبراهيم صلى الله وسلم على نبينا وعليه للسافر سفر قصر وتأخير
المغرب الى العشاءه أيضا ليجمعهما تأخيراً بمزدلفة
﴿فصل في الحلق﴾

س ما هو أقل الحلق
ج أهله إزالة ثلاث شعرات من شعر الرأس أو جزء من كل منها حلقاً أو شفا
أو قصاً أو حرقاً ويندب تأخيرها الى ما بعد رمى جرة العقبة والذبح في
يوم النحر وتقديمه على طواف الافاضة فيه والابتداء باليمين من
الرأس واستقبال القبلة واستيعاب الرأس بالحلق للذ كرو أفضل
والنقصير أفضل لغيره

﴿فصل في واجبات الحج والعمرة﴾

س اذ كرلى كم هي واجبات الحج
ج واجباته سبعة الاول المبيت بمزدلفة وهو ان يكون فيها لحظة من
النصف الثاني من ليلة النحر بعد الوقوف بعرفة ولو ماراً ولا يجب
على من له عذر والثاني رمى جرة العقبة سبعة ايام يوم النحر والثالث
رمى الجمرات الثلاث ايام التشريق كل واحدة سبعة والرابع مييت
لياليها الثلاث بمعنى أو الليلتين الاولتين اذا أراد النفر الاول في اليوم
الثاني من ايام التشريق والخامس الاحرام من الميقات والسادس
التحرز عن محرمات الاحرام والسابع طواف الوداع

س ماهي واجبات العمرة
ج واجباتها ثلاثة الاول الاحرام من الميقات والثاني اجتناب محرمات
الاحرام والثالث طواف الوداع

﴿فصل في شأن تتعلق بالمبيت والرمى وفي شروطه وما ينبع ذلك﴾

بين الى ذلك

س

ج

نعم يسن الوقوف بالمشعر الحرام بمزدلفة بعد صلاة الصبح يوم النحر
وأخذ حصي رمى جرة العقبة منها لذلك اليوم وقطع التلبية عند
ابتداء الرمي لجرة العقبة والتكبير مع كل حصاة ويدخل وقت الحلق
ورمي جرة العقبة وطواف الافاضة بنصف ليلة يوم النحر لمن وقف
بعرفة قبله ويندب تأخيرها الى ما بعد طلوع شمس ذلك اليوم ويبقى
وقت فضيلة رمي جرة العقبة الى الزوال وقت اختياره الى آخر يوم
النحر ووقت جوازه الى آخر أيام التشريق ويبقى وقت الحلق
والطواف والسعي ان لم يقدمه أبدا وتسبب المبادرة بطواف الافاضة
يوم النحر بعد رمي جرة العقبة والحلق فيدخل مكة ويطوف فيسعى
ان لم يكن قد سعى ثم يعود الى منى ويبعث بهما معظم كل ليلة من ليالي
التشريق ويرمي كل يوم من أيام التشريق الجمرات الثلاث بعد
الزوال كل واحدة بسبع حصيات يقينا

أخبرني بماذا يدخل وقت رمي كل يوم من أيام التشريق الى الجمرات
الثلاث

س

ج

يدخل وقت رمي كل يوم منها بزوال الشمس والافضل فعله عقبه وقبل
صلاة الظهر ان لم يضيئ الوقت ولم يرد جمع التأخير ويبقى وقت اختياره
الى عروجه ويبقى وقت جوازه الى غروب الشمس آخر أيام
التشريق فمن ترك رمي جرة العقبة أو رمى بعض أيام التشريق
تداركه في باقيها اداء

ما هي شروط الرمي لجرة العقبة يوم النحر والجمرات الثلاث أيام
التشريق

س

ج هي تسعة الاول منها رمى السبع الحصيات واحدة بعد واحدة والثاني منها وهو مختص برمي أيام التشريق تزييد الجرات في أيامه والثالث منها عدم الصارف للرمي والرابع قصد الرمي والخامس تحقق إصابة الرمي بفعله والسادس ان يكون الرمي في وقته الممدود له والسابع كون الرمي به حجرا والثامن ان يسمى رميا والتاسع كونه باليدان قدر عليه بها ومن عجز عن الرمي لعلالة لا يرعى زوالها قبل فوت وقته أناب من رمى عنه ولو محرما قدرى عن نفسه

ما هي سنن الرمي

س سنن كثيرة منها الموااة فيه وكونه باليد اليمنى وبمحصى طاهر وبقدر حصى الخنف الى غير ذلك مما هو مدكور في المطولات ومن أراد النفر الاول من منى في ثاني أيام التشريق جاز وسقط عنه مبيت الليلة الثالثة ورمى يومها والافضل التأخير للنفر الثاني كم هي شروط جواز النفر الاول

ج هي خمسة الاول منها ان ينفر في اليوم الثاني من أيام التشريق والثاني ان يكون بعد الزوال والثالث ان يكون بعد جميع الرمي والرابع ان يكون النافر قد بات الليلتين قبله بمعنى أو تركه لعذر والخامس ان ينوى النفر

﴿ فصل في بيان التحلل من الحج والعمرة ﴾

س كم هي تحللات الحج والعمرة

ج اما الحج فله تحللان الاول منهما يحصل بفعل اثنين من رمي جرة العقبة والخلق وطواف الافاضة المتبوع بالسعى لمن لم يسع وبفعل الثالث منهما يحصل التحلل الثاني ويحل بالتحلل الاول جميع المحرمات الاعقد النكاح والوطء والمباشرة بشهوة ويحل بالتحلل الثاني

بأقيها وأما العمرة فليس لها التحلل واحد وهو الفراغ من جميع أركانها

﴿ فصل في بيان أوجه أداء النسكين ﴾

بين لى كيف يؤدى النسكان

س

ج

يؤدى النسكان على ثلاثة أوجه أفضلها الافراد ان اعتمر فى سنة حجة بان لا يؤخوها عن ذى الحجة هو ان يحج ثم يعتمر ثم التمتع وهو ان يعتمر ثم يحج ثم القران بان يحرم بهما معا وبالعمرة ثم يحرم بالحج قبل شروطه فى الطواف ويجب على المتمتع دم باربعة شروط الاول منها ان لا يكون من أهل الحرم ولا يئنه وبين الحرم دون مسافة القصر الثانى ان يحرم بالعمرة فى أشهر الحج الثالث ان يكونا فى سنة واحدة والرابع ان لا يرجع الى الميقات ليحرم بالحج منه أو محرما به قبل تلبسه بنفسك وعلى القارن دم بشرطين الاول منهما ان لا يكون من أهل الحرم والثانى ان لا يعود الى الميقات بعد دخول مكة وقبل تلبسه بنفسك

﴿ فصل فى بيان محرمات الاحرام وما يذ كرمعها ﴾

مالذى يحرم على المحرم بالاحرام

س

ج

هو عشرة أشياء الاول اللبس عمد افى يحرم على الرجل منه ستر رأسه أو بعضه واس المحيط فى باقى بدنه ونحوه وعلى المرأة منه ستر وجهها ولبس اتفافازين والثانى مما يحرم على المحرم دهن شعر الرأس والحية والثالث منه ازال الثنى من الشعر والرابع منه ازال الثنى من الاظفار والخامس منه استعمال الطيب فى بدنه أو ثوبه والسادس منه قتل الصيد البرى المأ كول الوحشى فى الحل على المحرم فقط وفى الحرم عليه وعلى الحلال أيضا والسابع منه عقد النكاح والثامن منه

الوطء والتاسع منه المباشرة بشهوة والعاشر قطع نبات الحرم الرطب
وقلعه الا الاذخر والشوك وعلف البهائم والدواء والزرع وبحرم قلع
الحشيش اليابس دون قطعه اما يابس الشجر فيجوز قطعه وقلعه
والحل والمحرم في هذا الحرم العاشر سواء

ما الذي يجب في جميع ذلك

س

ج

الذي يجب في جميع ذلك الفدية وسيأتي بيانها الاعدد النكاح فانه
لا فدية فيه اذ لا ينعدول بفسده الا الوطء في الفرج قبل التحلل
الاول في الحج وقبل الفراغ من جميع أعمال العمرة المفردة فيها
اما غير المفردة فهي تابعة للحج صحيحة وفسادا ولا يخرج الحرم عما
أفسده بالفساد بل يجب عليه المضي في فاسده وقضاؤه فورا

فصل في بيان حكم من ترك ركنا من أركان الحج أو العمرة
أو واجبا من واجباتها وسنة من سنتها

س

ج

ين لي حكم من ترك شيئا مما ذكر
اعلم ان أركان النسكين تتوقف محتمها عليها ولا يجبر تركها بدم ولا غيره
لحكم من ترك ركنا منها غير الوقوف فانه سيأتي الكلام عليه ان
شاء الله تعالى انه لا يخرج ولا يحل من احرامه حتى يأتي به وامام ترك
واجبا من واجباتها ولو عمدا ففسكه صحيح ويلزمه تركه دم ومن ترك
سنة من سنتها لا يلزمه تركها شيئا

فصل في بيان أحكام الاحصار باقسامه الاربعة الآتية وانقوات
وما يذكر معهما والاحصار لغة المنع واصطلاحا المنع عن اتمام أركان
النسك من حج أو عمرة أو كليهما

س

ج

أخبرني بتلك الأحكام
من أحصر جازله التحلل ويجوز للابوين منع الولد غير المسكي من

الاحرام بتطوع حج أو عمرة دون الفرض وللزوج منع الزوجة من
الفرض والمنسنون والسيد منع رقيقه من ذلك فرضاً أو سنة فإن
أحرماً ما يغير اذنه وأمرهم بالتحلل تحلوا وجوباً عن الحج والعمرة
بذبح ما يجزئ في الأصحية ثم الحلق مع اقتران نية التحلل بهما وتحلل
المحصر يحصل بما يحصل به تحللهم مما ذكر والرقيق منهم إنما يتحلل
بالنية مع الحلق فقط ولا قضاء عليهم من حيث الإحصار تأمله ومن
قائه الوقوف بعرفة تحلل وجوباً بطواف وسعى إن لم يكن قد سعى
وحلق مع نية التحلل بها وعليه القضاء فوراً ودم ويذبحه في حجة
القضاء

فصل في أنواع الدماء الواجبة في الاحرام بترك واجب أو فصل
حرام وما يتبع ذلك

بين لي كم هي أقسامها وأسبابها

اعلم ان الدماء الواجبة في الحج والعمرة أربعة أقسام لاحد وعشرين
سبباً مرتباً مقدوراً ومرتباً معدلاً وغير معدل وغير مقدراً فالمرتب
هو الذي لا يصح الانتقال عنه لي بدله الا عند الجز عنه والمصدر
هو الذي ينتقل عنه الى شيء لا يزيد ولا ينقص والمعدل هو الذي ينتقل
عنه الى شيء آخر بغيره والنخير هو الذي يصح الانتقال عنه الى غيره
مما يقوم مقامه مع القدرة عليه

اذكر لي القسم الاول منها وأسبابه وأحكامه

القسم الاول منها المرتب المقدور وأسبابه تسعة التمتع والقران
وفوات الحج وترك الاحرام من الميقات وترك ميبت من ذلقة
ومبيت منى وترك رمي الجمار كله أو ثلاث حصيات منه أما ترك الحصاة
الواحدة ففيه مد وفي ترك الحصاتين مدان وترك طواف اوداع

س
ج

س
ج

والمخالفة للنذور المستنون في السك قبل النذر كان نذر المشي فركب
فتجب بكل واحد من هذه الاسباب التسعة شاة مجزئة في الانحية
فان عجز عنها فسيام عشرة أيام ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجع الى وطنه
وهذا القسم هو القسم الاول في نظم ابن المقرئ المشهور في دماء الحج
والعمرة حيث قال فيه

أربعة دماء حج تحصر • أولها المرتب المقدر
نمتع فوت وحج قرنا • وترك رمي والمبيت بمنى
وتركه الميقات والمزدلفة • أولم يودع أو كشي أخلفه
ناذره يصوم ان دما فقد • ثلاثة فيه وسبع في البلد

بين الى القسم الثاني منها وأسبابه وأحكامه

القسم الثاني منها المرتب المعدل وأسبابه اثنان الاحصار والجماع
المفسد وقد تقدم ان دم الاحصار ما يجزئ في الانحية فان عجز عنه
أطعم بقيمة الشاة فان عجز عنه صام بعدد الامداد والمنكسر منها أياما
واما دم الجماع المفسد فهو بدنة تجزئ في الانحية فان عجز عنها فبقرة
فان عجز عنها فسبع شياه فان عجز عنها فطعام بقيمة البدنة فان عجز
عنه صام بعدد الامداد أياما ويكمل المنكسر منها كما تقدم لان الصوم
لا يتبعض وهذا القسم هو القسم الثاني في نظم ابن المقرئ في دماء
النسكين اذ قال فيه

والثان ترتيب وتعديل ورد • في محصر ووطء وحج ان فسد
ان لم يجد قومه ثم اشترى • به طعاما طعمة للفقرا
ثم لجز عدل ذاك صوما • أعفى به عن كل مديوما
أخبرني بالقسم الثالث منها وأسبابه وأحكامه

القسم الثالث منها الخير المعدل وأسبابه اثنان اتلاف الصيد واتلاف

س

ج

س

ج

الشجر ثم ان كان الصيد مما له مثل أخرج المثل من النعم أو قومه
وأخرج بقيمته طعاما وتصدق به أو صام عن كل مد وللمنكسر منه
يوما أو مما لا مثل له أخرج بقيمته طعاما أو صام عن كل مد والمنكسر
منه يوما وفي الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة التي كسبغ الكبيرة
شاة يتخير بين ذبح ذلك والتصدق بقيمته طعاما أو الصيام بعدد الامداد
أياما ويكمل المنكسر منها وفي الشجرة الصغيرة جسدا والحشيش
اذا لم يخلف القيمة فيتصدق بقدرها فيهما طعاما أو يصوم بعدد
الامداد أياما ويكمل المنكسر منها وهذا القسم هو القسم الثالث في
نظم ابن المقري حيث قال في ذلك

والثالث التحجير والتعديل * صيد وأشجار بلا تكلف
ان شئت فاذا حج أو فعدل مثلما * عدلت في قيمة ما تقدمت
بين لي القسم الرابع منها وأسبابه وأحكامه

القسم الرابع منها التحجير المقدر وأسبابه ثمانية ازالة ثلاث شمرات
فاكثر وازالة ثلاثة أظفار فاكثر واللبس والدهن والتعليب
ومقدمات الجماع كالقبلة بشهوة من غير حائل والوطء بين التحللين
أو بعد الجماع المفسد وقبل انعام الفاسد وفي كل واحد من هذه
الاسباب الثمانية يتخير بين ذبح شاة بصفة الانحية والتصدق بثلاثة
صيعان على ستة مساكين لكل واحد منهم نصف صاع وصيام ثلاثة
أيام وفي شعرة أو ظفر مد أو صوم يوم وفي شعرين أو ظفرين مدان
أو صوم يومين وهذا القسم هو القسم الرابع في نظم ابن المقري
حيث قال فيه

وخيرن وقدرن في الرابع * ان شئت فاذا حج أو فعدا صاع
للشخص نصف أو قسم ثلاثا * نجحت ما اجتثته اجثاتا

في الخلق والقلم ولبس دهن * طيب وتقييل ووطء نثي
أورين تحليلى ذوى احرام • هذى دماء الحج بالنمام
ولاشك انه نظم حسن يبنى لكل طالب علم حفظه
أخبرني هل يعتبر في دماء النساكين اجزاؤه في الاضحية وفي الطعام
اجزاؤه في الفطرا لا

س

اعلم ان دماء الحج والعمره يعتبر فيها الاجزاء في الاضحية الاجزاء
الصبيد المتلى فالعتبر فيه المائلة فقط وان الطعام الواجب فيهما يعتبر
فيه ما يجزئ في الفطرة ولا يجزئ ذبحها ولا الاطعام الا بالحرم
ويصرف الدم أو بدله المالى الى ثلاثة أو أكثر من مساكن الحرم
الا الطعام في دم التخير والتقدير لما فيه والادم الاحصار فانه
لا يجب بعشه الى الحرم بل الواجب فيه ان يذبحه في موضع الاحصار
ويفرقه على مساكنه ومثله في ذلك بدله من الطعام عند الجزع عنه
ولا يختص ذبح دم الجبر ان بوقت الاضحية ويسن فيه ويختص به
ذبح دم الهدى وهو ما ساقه المحرم تقر بامتطوعابه أو واجبا بالنذر
ويجوز لمن وجب عليه صوم بسبب ما تقدم وذلك عند التخير
أو العجز أن يصوم حيث شاء من حرم أو غيره لكن الحرم اولى فيما
لا يجب تأخير كالسبعة الايام المتقدمة في الصوم المرزب المقدس

ج

فصل في زيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما حكمها في الشرع

س

حكمها فيه انها تسن لكل أحد حتى النساء ولو غير حاج ومعتزل بل
قبل تجب والاولى لمريد الحج ان مر بالمدينة المشرقة أو وصل مكة
والوقت منسغ والاسباب متوفرة تقديهما عليه والافعد فراغه منه
ويسن الفصل لدخول حرم المدينة المشرقة وتولدخولها أيضا صلى الله

ج

وسلم على مشرفها وآله وصحبه آمين

فصل في بيان أحكام سك الجليل والاجير فيما يتعلق بالجمالة في ذلك والتأجير وقد تقدم الكلام على الاستطاعة بالاستئابة وتقول الآن اعلم ان الاستئابة في النسك اما ان تكون من حي معسوب أو من وصى الميت في ذلك أو من وارثه ان لم يكن له وصى فيه أو من الحاكم ان لم يكن له وارث وحيث لم يعين الميت في حياته عينا للاستئجار بهاتين على الوصي استئذان الوارث اذ له قضاءه من ماله فان كان الوارث غير موجود أو غائبا تولى ذلك الحاكم واعلم أيضا ان حجة الاسلام من رأس المال وانها مقدمة على ديون الآدميين المرسلة في القمة حتى انه لو مات شخص وهي عليه وخلف تركه كبيرة لا يجوز ان يدفع منها شيئا لدائن ولا موصى له ولا وارث حتى يستأجر من يحج عنه ويستمرو ويتحلل الاجير في الحج التحليل ويتم أركان العمرة كلها واعلم أيضا ان الاجارة في النسك تكون عينية وذمية **بين** لي بماذا تحصل الاجارة العينية

تحصل نحو استأجرتك لتحج عني في المعسوب أو عن مورثي في الوارث أو عن فلان في الاجنبي كذلك فيقول الاجير قبلت ما هي شروط محبة الاجارة العينية الخاصة بها

هي أربعة عشر شرطا الاول ان يباشر الاجير عمل النسك الذي استوجبه لنفسه والثاني ان يعين السنة الاولى من سني امكان الحج من بلد الاجارة أو يطلق وينزل الاطلاق عليها والثالث ان يقع عقدها للحج في زمن خروج الناس من تلك البلد بحيث يشتغل عقبه بالخروج أو بأسبابه أما العمرة فيستأجر لها سائر السنة والرابع ان لا يشترط المستأجر على الاجير تأخير العمل والخامس قدرة الاجير

س

ج

س

ج

على الشروع في العمل عقب الاجارة بان لا يقوم به ماع والسادس
اتساع الوقت لادراك الحج بعد العقد فلو قلنا اتساعه فبان خلافه
لم تصح والسابع ان يكون الاجير قد جمع عن نفسه والثامن ان
لا يخالف الاجير في كيفية اداعها استؤجر له فان خالف بان أبدل
بقران أو تمتع افرادا أو بافراد تمتعا انفسخت الاجارة في العمرة
أو بقران تمتعا انفسخت في الحج أو بافراد قرانا انفسخت فيهما
والتاسع ان لا يفسد الاجير نسكه والاثنتي عشرة انفسخت الاجارة والعاشران
لا يؤخرا الاجير الا حرام عن أول سني الامكان والحادي عشر بقاء حياة
الاجير الى كمال أركان النسك والثاني عشر ان لا يقع على الاجير
حصر يتحل بسببه والثالث عشر ان لا يفوت الحج على الاجير
والاثنتي عشرة الاجارة والرابع عشر ان لا ينذر الاجير النسك الذي
استؤجر له قبل الوقوف بمرفة في الحج وقبل الطواف في العمرة
والا انفسخت الاجارة

بما ذاقه الاجارة التسمية

س

ثم حصل بنحو الزمت ذمتك بحجة في أولور في أولفلان بكذا فيقول
الاجير قبلت وهي تخالف اجارة العين في الشروط السابقة فلا شرط
فيها شيء منها فلا اجير فيها الاستنابة ولو من غير عذر وبشيء قليل
وأخذ الزائد هم لا تصح استنابته الامن عدل

ج

كم هي شروط صحة الاجارة التسمية الخاصة بها

س

اثنان حلول الاجرة وتسليمها في مجلس العقد

ج

بين لى ماهي شروط صحة كل من اجارة العين والذمة العامة فيهما

س

أربعة عشر شرطا الاول منها علم المتعاقدين أعمال النسك عند العقد

ج

أركانها واجبات وسنن على تردد فيها المراد بالسن والثاني قصد النسك

عن استؤجوله فلا بد من نوع تعيين له عند العقد والاحرام والثالث
 كون الاجرة معلومة كالثمن والرابع استجماع العاقدين مائتاً في
 البائع والمشتري من الرشد وعدم الاكراه والجنون وغير ذلك
 الا ما استثنى كالسكران المتعدي بسكره فانه يصح بيعه مع انه غير مكلف
 ولا يصح شحجه عن الغير والخامس الحرية والبلوغ في الاجير ان فرض
 النسك خاصة ولو قضاء أو نذراً لا الذكورة والسادس كون المحجوج
 عنه ميتاً أو معصواً باذن في الحج عنه والسابع بيان انه افراد أو غيره
 ان استؤجر للحج والعمره والنسك فان أهمهم بطل لكن يقع
 للمستأجر باجرة المثل والثامن ان لا يشترط على الأجير مجاوزة الميقات
 بلا احرام والتاسع ان يكون الاجير عدلاً ولو ظاهر امام بعينه الموصى
 أو المعصوب مع العلم بحاله والعاشر ان يكون النسك المستأجر له مما
 يطلب فعله من المحجوج عنه والابطال الاجارة والحادي عشر ان
 يكون بين المعصوب ومكة مسافة القصر فأكثروا الا لم تجزله الانابة حتى
 يموت فيحج عنه حينئذ والثاني عشر ان يوصى الميت باداء النسك عنه
 ان كان قتلواً والثالث عشر ان لا يتكلف المعصوب الحج وبحضر
 مع أجيره بعرفة والا انفسخت الاجارة ووقع الحج للأجير مع
 استحقاقه الاجرة والرابع عشر ان لا يشفي المعصوب من عضبه
 والا وقع الحج للأجير ولا أجر له فتيين بذلك ان شروط الاجارة
 العينية ثمانية وعشرون والذميمة ستة عشر ولا تصح الاجارة على
 زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم مالم تنضب كان كتبت له بورقة
 ونصح على تبليغ السلام عليه صلى الله عليه وسلم وقبيل دعوى
 الاجير في قوله حججت عن استؤجرت له من غير رينة ولا يمين مالم
 يثبت انه بغير عرفة يومها بحيث لا يمكن وصوله اليها عادة تأمله

س
ج

بين إلى أحكام الجمالة للنسك وما يتعلق بذلك
نعم هي تجماع الاجارة في أكثر الاحكام وتفاوتها في أمور في جوازها
على عمل مجهول ومحتما مع غير معين وكونها جائزة من الطرفين وعدم
استحقاق العامل تسليم الجمل الا بعد تسليم العمل فلو مات العامل
في أثناء النسك لم يستحق شيئا من الاجرة وفي عدم قبول قول العامل
تخجبت عمن جوعلت له أو اعتمرت عنه الا بيئته والاحلف المجاعل
انه لا يعلم انه حج أو اعتمر عنه والمراد اثبات البيئته انه حضر تلك
المواقف في السنة المعينة لانه حج أو اعتمر عن فلان لان ذلك لا يعلم
الا منه بخلاف الاجارة في جميع ذلك كما سبق وتنقسم الجمالة الى
عينية كجاعتك لتعجب عني أو عن فلان بكذا وذمية كالزمت ذمتك
تحصيل حجة لي أو لفلان بكذا ولا يشترط فيها قسمها قبول العامل
وان عينه واعلم ان كل ما اشترط في الاجارة العينية غير ما تقدم يشترط
في الجمالة العينية وكل ما اشترط في الاجارة الذمية غير ما سبق يشترط
في الجمالة الذمية ولا تصح الجمالة على الوقوف عند قبره صلى الله عليه
وسلم وتصح على الدعاء ثمه ولا يضر الجهل بنفس الدعاء فيها تأمل
ذلك كله فانه مهم

﴿ فصل في الاضحية ﴾

س
ج

ما حكم الاضحية في الشرع
حكمها فيه انها سنة مؤكدة ولا تجب الا بالنذر وبقوله هذه اضحية
أو جعلتها اضحية ولا يجزئ فيها الا الابل والبقر والغنم وأفضلها بدنة
ثم بقرة ثم ضأنة ثم عرس وسبع شياه أفضل من البدنة وأفضلها من
حيث اللون البيضاء ثم الصفراء ثم العفراء ثم الجراء ثم البلقاء
ثم السوداء

ما شرطها

س

ج

شرطها من الابل ان تكون لها خمس سنين تامة ومن البقر والماعز
سنتان تامتان ومن الضأن سنة تامة وان لم تجذع أو يوجد اجذاعها
بعد ستة أشهر وان لم تتم لها سنة ومطلقا ان لا تكون جرباء وان قل
ولا شديدة العرج ولا عفاة ولا مجنونة ولا عمياء ولا عوراء ولا مريضة
مرضا يفسد لحمها وان لا يبين شيء من أذننها وان قل أو لسانها
أو ضرعها أو ألبتها وان لا يبين شيء ظاهر من عضو كبير كقفخها
وان لا تذهب جميع أسنانها وان لا تكون حاملا على المعتمد وان
ينوي التضحية بها عند الذبح أو قبله ووقت التضحية يدخل بعد
طولع الشمس يوم النحر ومضى قدر ركعتين وخطبتين خفيفات
ويتمدد إلى آخر أيام التشريق ويجب التصديق بشيء من لحم أضحية
التطوع نيا طريقه ورفع كرتل ولا يجوز بيع شيء منها ويتصدق
وجوبا بجميع المسنورة ويكره له رد التضحية ان يزيل شيئا من
شعره أو غيره في عشر ذي الحجة حتى يضحي

بفصل في العقيقة

ما حكمها في الشرع

س

ج

حكمها فيه انها سنة مؤكدة فمن لم يلزمه نفقة فرعه سنة بدفعه
ان يعق عنه ان أبسر بها في مدة أكثر النفاس ووقها يثمد من
الولادة إلى البلوغ ثم يعق عن نفسه وهي كالأضحية لكن النذر
الواجب من لحمها لا يجب التصديق بدفعها نيا والأفضل ذبحها في
اليوم السابع من الولادة فان لم يذبح فيه ففي الرابع عشر والافق
الحادي والعشرين وهكذا في الأسابيع بعد ذلك وأقلها شاة عن
كل مولود وأقل الكمال للذكور شاتان ولغيره شاة ويسن طبعها

بحاوان لا يكسر عظمها وارسلها مطبوخة مع مرقتها الى الفقراء
أحب من نذاتهم اليها ويسن خلق شعره بعد الذبح في اليوم السابع
والتصدق بزنته ذهباً ثم فضة والتسمية فيه وينبغي كونها قبل الذبح
ويكره تلطيف رأسه بالسم ويسن بالزعفران ويسن ان يؤذن في أذنه
اليمين ويقام في اليسرى ويحكك بتمر فلو حين يولد

﴿ فصل في محرمات تتعلق بالشعر وما يذكر معها ﴾

ما هي تلك المحرمات

نعم هي انه يحرم تسويد الشيب الال للجهاد ارهاها للعدو ووصل الشعر
وتفليج الاسنان والوشم والحناء للرجل بلا حاجة ولا بأس بخلق
الرأس لمن لم يخف تعهده عليه ولا بتركه لمن يخف تعهده عليه ولا يسن
حلقه الا في نسك لذكور ومن خشى من تركه مشقة وفي المولود
والكافر اذا أسلم والمعتد في خلق اللحية انه مكروه وقيل حرام
وبسن تحسين الاسماء وأفضلها عبد الله ثم عبد الرحمن ثم محمد

﴿ الخاتمة في ذكر شيء من مبادئ التصوف المصنف للقاوب ﴾

وما يتعلق بذلك ﴾

ما هو تعريف التصوف

تعريفه انه تجريد القلب لله واحتقار ما سواه وقال بعضهم انه قد حدد
ورسم وفسر بوجوه تبلغ نحو الالفين مر جمعها كلها لصدق التوجه
الى الله تعالى وانما هي وجوه فيه وحاصل الكلام على التصوف فيما
ذكرانه يرجع الى عمل القلب والجوارح فاول الواجبات معرفة الله
تعالى لانها مبني سائر الواجبات اذ لا يصح بدونها واجب بل ولا مندوب
واعلم ان في الناس على همتودنيها

بين لي حال على الهمة الذي هو ذو النفس الالية

س

ج

س

ج

س

نعم ذوالنفس الاليتوهى التى تأبى كل شئ الا العلو الاخرى بر بأبها
عن سفاسف الامور من الاخلاق المذمومة كالكبر والغضب والحققد
والحسد وسوء الخلق وقلة الاحتمال ويمنح بها الى معالى الامور من
الاخلاق المحمودة كالتواضع والصبر وسلامة الباطن والزهد وحسن
الخلق وكثرة الاحتمال ومن عرف ربه بما يعرف به من صفاته
نصورتبعيده لعبده باضلاله وتقريبه له بهدائه تخاف عقابه ورجاؤه
فاضى الى الامر وانتهى منه فانكسب مأموره واجتنب منهييه
فاحبه مولاه فكان سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده
التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها واتخذ له وليا ان سأله أعطاه وان
استعاضه أعاضه

اذ كولى حال دنى الهمة

نعم دنى الهمة وهو الجانح الى سفاسف الامور العادل عن معاليها
لا يبالي أبعد الله تعالى أوقربه فيتبع هواه ونفسه الموفعين له في
المهلكات فيجهل فوق جهل الجاهلين ويدخل تحت ربة المارقين
من الدين واذا عرفت أيها الاخ المخاطب حال عالى الهمة وحال دنيتها
فدونك صلاحا لنفسك ورضا من الله عنك وقر بامنه وسعادة
ونعيم او اياك ثم اياك فسادا لنفسك وسخطا من الله عليك وبعدا
منه وشقاوة ووجيها أعادنا الله تعالى من جميع ذلك واذا خطر لك أيها
الاخ أمر من الامور فزنه بميزان الشرع فانه لا يخلو حاله بالنسبة
اليك من حيث الطلب من ان يكون مأمورا به أو منهي عنه
أو مشكوك فيه

ينبى لي حكم ما اذا كان الخطر مأمورا به

نعم اذا كان الخطر مأمورا به فبادر الى فعله فانه من الرحمن رجلك به

ج

س

ج

س

ج

حيث أخطره ببالك فان خشيت وقوعه منك على صفة منية كحجب
أورياء فلا بأس عليك في وقوعه عليها من غير قصد لها وإنما المحذور
فيما إذا أوقعته عليها قاصدا لها فعليك اثم ذلك فتستغفر منه واحتياج
استغفارنا الى استغفار لنقصه بغفلة قلوبنا معه لا يوجب ترك
الاستغفار منا المأمور به بان يكون الصمت خيرا منه بل تأتي به وان
احتاج الى استغفار لان اللسان اذا ألقذ كرا يوشك ان يألّفه
القلب فيوافقفه فيه ومن ثم قال السهروردي لمن سأله أن يعمل مع
خوف الحجب أو لا يعمل حذرا منه اعلم وان خفت الحجب مستغفرا
منه أي اذا وقع قصدا كما تقدم فان ترك العمل للخوف منه من
مكايد الشيطان

أخبرني بحكم ما إذا كان الخاطر منبها عنه

نعم اذا كان الخاطر منبها عنه فأياك ان تقطعه فانه من تسويل
الشيطان لك فان ملت الى فعله فاستغفر الله تعالى من هذا الميل
وحديث النفس وهو تردد هابين الفعل والتترك والهم وهو قصد
الفعل ما لم يتكلم أو يعمل بهما مغفوران وان لم تطعك النفس الامارة
بالسوء على اجتناب فعل الخاطر المذكور لحبها بالطبع بجاهد ها
وجوبا بقدر ما يمكنك فانها أكبر أعدائك لقصد هالك الهلاك الابدی
فان فعلته لغلبتها عليك فتب على الفور وجوبا ليرتفع عنك اثم فعله
بالتوبة التي وعد الله بقبولها فضلا منه اذا تحقق منك الاقلاع فان
لم تقنع عن فعله لاستلذه أوكسل عن الخروج منه فتذكر
هازم اللذات وبخاء الفوات فان تذكر ذلك باعث شديد على الاقلاع
عما استلذه أو تسكسل عن الخروج منه أو لم تقنع عنه للقنوط
أو اليأس من رحمة الله تعالى وعفوه وخف مقتربك الذي له ان يفعل

س
ج

في عبده ما يشاء حيث أضفت الى الذنب القنوط أو اليأس من رحمة الله
وعفوه عنه وقد قال تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون وأنه
لا ييأس من روح الله أي رحمة الا القوم الكافرون واذا كرر سعة
رحمة الله تعالى التي لا يحيط بها الا هو وأعرض على نفسك التوبة
ومحاسنها

ما هي التوبة

س

ج

هي الندم على المعصية من حيث انها معصية فالندم على شرب الخمر
لا ضراره بالبدن ليس بتوبة وتتحقق بالاقلاع عن المعصية والعزم
على ان لا يعود اليها أبدا ثم ان تعاقبت بحق آدمي اعتبر فيها شرط آخر
أبضا وهو الخروج من تلك الظللة بتسديرك ما يمكن تداركه من
الحق الناشئ عن المعصية كحق القذف في تداركه بتمكين مستحقه
من المقدوف أو وارثه ليستوفيه أو يبرئ منه اما اذا لم يمكن التدارك
كان لم يكن مستحقه موجودا فيسقط هذا الشرط وكذا يسقط
شرط الاقلاع في توبة معصية بعد الفراغ منها كشراب الخمر ومن
تاب من ذنب ثم عاد اليه لم يكن عوده اليه مبطلا للتوبة السابقة منه
وعليه المبادرة الى تجديد التوبة من المعاودة ونصح التوبة من ذنب
صغير أو كبير مع الاصرار على ذنب آخر صغير أو كبير وكما تجب التوبة
من الكجائر بالانفاق تجب أيضا من الصغار عند الجمهور

س

ج

بين لي حكم ما اذا كان الخاطرمشكوكا فيه اما وربه أم منهى عنه
نعم اذا كان كذلك فامسك عنه حذرا من الوقوع في المنهى عنه
وتورعافانه من باب الشبهة وقد قال عليه الصلاة والسلام دع ما يريبك
الى ما لا يريبك ومن ثم قال الشيخ أبو محمد الجويني في المتوضي بشك
أيفسل غسلة ثالثة فتكون مأورا بها أم رابعة فتكون منها يعاها

لا يفسد خوف الوقوع في المنهي عنه وقال غيره يفسد لان التثليث
ما مور به ولم يتحقق قبل هذه الغسلة فيأتي بها فهذه الحالات الثلاث
كما قيل نصف العلم وعليها يدور العمل قال عليه الصلاة والسلام الحلال
بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات الحديث واعلم ان لهم مسئلة
كلامية يذكرونها هنا لشدة تعلقها بعلم التصوف

ما هي تلك المسئلة

س

ج

هي ان كل واقع في الوجود ومن جلته الخطار المذكور وفعله وتركه
بقدره الله تعالى وارادته فهو خالق كسب العبد أي فعله الاختياري
الذي هو كاسبه لا خالفه قدر له قدرة هي استطاعته تصلح للكسب
لا لا بداع الذي هو التأثير بالايجاد بخلاف قدرة الله تعالى فانها
لا لا بداع لا للكسب فانه خالق غير مكسب والعبد مكسب غير خالق
فيثاب ويعاقب على مكسبه الذي يخلقه الله صعب قصده له وهذا أي
كون فعل العبد الاختياري مكسب له مخلوق الله توسط بين قول المعتزلة
ان العبد خالق لفعله الاختياري لانه يثاب ويعاقب عليه وبين قول
الجبرية انه لا فعل للعبد أصلا وهو آلة محضة كالسكين في يد القاطع
والحاصل انه لا بد من القول بالكسب تصحيحا للتكليف والثواب
والعقاب اذ الجمع بين اعتقاد الجبر المحض والتكليف بمنع فافعال
العباد الاختيارية تنسب لهم شرعا لاقامة الحجج عليهم ولا فاعل في
الحقيقة الا الله تعالى ومن المعلوم ان محل الخلاف بين أهل الحق
وغيرهم انما هو أفعال العباد الاختيارية وأما أفعالهم الاضطرارية
فهي مخلوقة لله تعالى باتفاق أهل الحق وغيرهم وغير مكسبة للعباد
عند أهل الحق كما هو طاهر واعلم ان المراد من الافعال في قولهم أفعال
العباد مخلوقة لله تعالى هو مفعولاتهم الحاصلة بالمصدر قال البناني أعني

ما يشاهد من الحركات والسكنات انتهى اذ هي عنده من الامور
الوجودية بدليل ما يأتي له فيما بعد فتكون مخلوقة وسيأتي الكلام
عليه ثم لا الفعل نفسه بالمعنى المصدرى وهو الابداع والايقاع المعبر عنه
في جانب الحادث بالمقارنة لانه من الامور الاعتبارية وهي لا تتعلق
بها الخلق فعلم من ذلك ان الكسب ليس ابرازا من العدم الى الوجود
وانما هو نسبة بين قدرة العبد ومقدوره يعلمها بالضرورة اذ كل
أحد يفرق بين حركة المرئش وحركة المختار فتلك بمجرد فعل الله
لا كسب للعبد فيها وهذه منسوبة اليه وخست باسم الكسب تأمله
ولا تغفل عنه فانه مهم جدا ويأتي قريبا بيان لذلك ان شاء الله تعالى
زدني في بيان حقيقة الكسب زيادة شافية كافية

س

ج

ثم هو ارتباط القدرة الحادثة بالقدور وتعلقها به فهو أمر اعتبارى
فليس مخلوقا وقيل هو الارادة الحادثة فيكون مخلوقا قال البنانى
وايضاح المقام ان يقال اذا فعل الانسان فعلا كتحرريك يده مثلا
فهناك أمور أربعة أمران مخلوقان لله تعالى معافى آن واحد وهما
الحركة أعنى الهيئة المشاهدة والقدرة الحادثة للعبد وهذا أمران
وجوديان وأمران اعتباريان لا يتعلق بهما خلق لكونهما ليسا
وجوديين وهما تعلق القدرة القديمة بتلك الحركة وهو ايجادها
ومقارنة قدرة العبد للمخلوقة لله تعالى لتلك الحركة وهذا هو المعبر عنه
بالمعنى المصدرى وبالكسب فالحركة مخلوقة لله تعالى مكسوبة للعبد
لاتصافها بكسبه وهو مقارنة قدرته للمخلوقة لله تعالى لها المعبر عنه
بتعلق القدرة الحادثة بالقدور وهذا تحريك المقام على وجه الاختصار
اتهى كلامه ولعله جرى في تمثيله بالحركة على مقابل الصحيح لما تقدم
في الكلام على صفة البصر له تعالى انها على الصحيح من الامور

الاعتبارية فراجع ان شئت وفيهم من قوله لكونهما ليسا
وجوديين انه لا يقول بثبوت الاحوال اذ مثبتوها يقولون ان الحادثة
منها من متعلقات القدرة العلية فتكون مخلوقة عندهم كما ان الامور
الحادثة الوجودية مخلوقة باتفاق مثبت الاحوال وناقياها من ذلك تبين
ان القدرة الحادثة عرض مخلوق مقارن لصدور المقدور والعرض
لا يبقى زمانين فعلم منه ان القدرة الحادثة لا تتعلق بالقدور واحد
اذ لا توجد قبل صدور المقدور ولا بعده بل معه فقط ومن رجع الى
وجدانه علم ان ما يجده عند صدور أحد المقدورين غير ما يجده عند
صدور المقدور الآخر منهما تأمله

فان قيل قد قررتم ان الخلق لفعل العبد هو الله سبحانه وتعالى فهل
العبد مجبور على الفعل أم لا

من
ج
منه اهل الحق ان العبد ليس له تأثير ما في فعل من أفعاله
الا الكسب الظاهري في الاختيارى منها وهو مناط التكليف
وسبب الثواب والعقاب وقد عرفت معنى الكسب ما هو فالعبد مجبور
باطنا مختار ظاهرا تأمله حق تأمله فانه دقيق جدا

س
فان قيل اذا كان العبد مجبورا باطنا فلا معنى للاختيار الظاهري لان
الله سبحانه وتعالى قد علم وقوع الفعل ولا بد وخلق في العبد القدرة
عليه وكيف يعاقبه على فعل شيء هو سبحانه وتعالى خالقه

ج
أجيب بانه تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولذلك قال سيدي
ابراهيم السوقي من نظر للخلق بعين الحقيقة عندهم ومن نظر لهم
بعين الشريعة مقتهم فالعبد مجبور في صورة مختار والصوفية يشيرون
للعجز كثيرا وحاشاهم من الجبر الظاهري لانه مذهب الجبرية كما
تقدم وانما امر ادهم الجبر الباطني تأمله

هل المكلف به المعنى المصدرى أم المعنى الحاصل بالمصدر
 المعتمدان المكلف به المعنى الحاصل بالمصدر وقيل المكلف به المعنى
 المصدرى فإيقاع الصلاة مثلا يسمى المعنى المصدرى وهو أمر اعتبارى
 واطيئة المستفظة من الأركان تسمى المعنى الحاصل بالمصدر وهو التنبى
 يقال له شئ موجود وهكذا أوجع بعضهم بين القولين بأن المعنى الحاصل
 بالمصدر هو المكلف به قصد أو أن المعنى المصدرى هو المكلف به وسيلة
 لتوقف المعنى الحاصل بالمصدر عليه وقد قالوا إن للوسائل حكم المقاصد
 في الأحكام الشرعية من الوجوب والتحريم أو غيرهما تأمله فإنه مهم
 جدا

بين لى هل التوكل أفضل أم الاكتساب أم فيه تفصيل
 اعلم أن العلماء قد اختلفوا في التوكل والاكتساب أيهما أرجح على
 أقوال فقال قوم التوكل أرجح لأنه حاله صلى الله عليه وسلم وحال أهل
 الصفة ولأنه يشأ عن مجاهدات والاجر على قدر النصب وحقيقته
 الكف عن الاكتساب والاعراض عن الأسباب اعتمادا للقلوب
 على الله تعالى عملا بقوله تعالى فاتخذوه وكلاء وقال آخرون الاكتساب
 أرجح لقوله تعالى وابتغوا من فضل الله ولقوله صلى الله عليه وسلم
 ما كل أحد طعما قط أطيب مما كسبت يده ولأنه فعل الأكابر من
 الصعابة وغيرهم من السلق الصالح والثالث وهو المختار أن ذلك
 يختلف باختلاف أحوال الناس فمن كان في توكله لا يتسخط عند
 ضيق الرزق عليه ولا تتطلع نفسه لسؤال أحد من الخلق فالتوكل في
 حقه أرجح لما فيه من الصبر والمجاهدة للنفس ومن يكون في توكله
 بخلاف ما ذكر فلا اكتساب في حقه أرجح حذرا من التسخط
 والتطلع

اذ كرلى ما علم بمهام

س

نعم علم بمهام ان التوكل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاكتساب
سنته فمن ضعف عن حاله فليسلك سنته ومن أجل هذا التفصيل قال
بعضهم طلبك التجريد مع إقامة الله إياك في الاسباب شهوة خفية
وطلبك الاسباب مع إقامة الله إياك في التجريد انحطاط عن القوة
العلية فالأصلح ان جعل الله فيه داعية الاسباب ساو كما دون التجريد
ولمن جعل الله فيه داعية التجريد ساو كما دون الاسباب والحق
والأصلح لك ان ترضى بما أقامك الله فيه وارضاءك منها حتى ينقذك
الله عنه ويتولى اخراجك منه واترك لنفسك التدبير فقد قام به
اللطيف الخبير فترك التدبير أساس طريق الصوفية

ج

٥

بين لى شيأ من مكابد الشيطان اللعين للانسان مما يتعلق بما تقدم
نعم قديأتى الشيطان اللعين للانسان بطراح جانب الله تعالى في صورة
الاسباب أو بالكسل في صورة التوكل وذلك بان يأتى لعنه الله لسالك
التجريد الذى ساو كله أصلح من تركه فيقول له الى متى تترك
الاسباب ألم تعلم ان تركها يطمع القلوب فيها فى أيدي الناس فاسلكها
لتسلم من ذلك ويكون هذا العبد قد طاب وقته وانبسط نوره ووجد
الراحة بالانقطاع عن الخلق ولا يزال به حتى يعود الى الاسباب فتغشاه
ظلمتها ويأتى لسالك الاسباب الذى ساو كلها أصلح من تركه فيقول
لعلو تركتها ولسالك التجريد وتوكلت على الله لمسا قبلك وأشرق
لك النور وأتاك ما يكفيك من عند الله ويكون هذا العبد لبس
مقصوده التجريد ولا طاقة له عليه وانما صلاحه في الاسباب فيتركها
فيتزلزل إيمانه ويذهب إيقانه

س

ج

ما قصد العدو اللعين بذلك

س

قصده به ان يمنع العباد من الرضا عن الله تعالى فيما هم فيه وان يخرجهم
 عما اختار لهم الى ما اختارواهم لانفسهم وما ادخلك الله فيه يتولى
 اعامتك عليه وما ادخلت نفسك فيه وكذلك اليه وقل رب ادخلني مدخل
 صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا
 والموفق يبحث عن هذين الامرين اللذين يأتي بهما الشيطان في
 صورة غيرهما كيده امنه لعله يسلم منهما وما يعلم مع بحسه عنهما انه
 لا يكون الا ما يريد الله تعالى وجوده من الامرين المذكورين
 وغيرهما ولا ينفصنا علمنا بذلك الا ان يريد الله سبحانه وتعالى نفصنا
 به ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والى هنا قد انتهى ما أردنا
 ابراده في هذه الرسالة واعلم أيها الاخ الواقف عليها ان لبس لي فيها
 الا مجرد الجمع من كتب القوم المعتمدة أو عبارة لا يتعلق بها حكم شرعي
 والله أسأل ان يجعل جدي لها من مشكور السعي وميرور العمل
 غارا يته من صواب فيها فهو من تلك الكتب وما رأيته من خطأ فمن
 تخليط حصل مني أو وهم صدر من سوء فهمي فالرجوع عن وفهم من
 أهل العلم على رسالتي هذه ان يسدل ذبول السطر على ما يراه من اخلل
 فيها مما يمكن تأويله ويبدل بالصواب منه مما لا يمكن الابدله ويعترفني
 بما قد يظهر له فيها على الوجه الذي لا ينبغي لقلة بضاعتني في هذه
 الصناعة ومساورة عموم تجرعني كؤسا أمر من عصارة الحنظل في
 كل حين وساعة وكان الفراغ من تبويبها وقت العصر يوم الاثنين
 واحد وعشرين يوما خلت من شهر ربيع الثاني سنة ١٣٢٥
 ألف وثلاثمائة وخمس وعشرين سنة هجرية وذلك بباركس جمعية
 نظام محبوب بنصر ميدان بشندري قطعة من أعمال حيدر اباد الدكن
 المحروسة وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
 والحمد لله رب العالمين آمين

﴿ هذه تقریظات من جملة أعيان من العلماء الافاضل ﴾

بمحروسة حيسر ابادالده كن ﴿

الحمد لله (أما بعد) فقد وقفت على هذا الكتاب المرتب على صورة السؤال والجواب فرأيت أنه كاجمع فيه مؤلفه عيون المسائل الفقهية من ربيع العبادات وصدره بمهمات القواعد الاصوليات ثم ختمه بجملة من علم التصوف المصني للقلوب والموصل من نهج نهجه الى خير مطلوب ورأيت مسلك في تسهيل ذلك طريقا مختصرا وجمع فيه من المسائل أكثرها فائدة وأجلها منفعة دل بما فيه ان مؤلفه اليد الطولى في التحقيق والشرب السائغ في التدقيق والمؤلف هو محبنا العزيز العالم الشيخ سالم بن صالح باحطاب أجزل الله له على صنيعة الثواب وجعلنا واياه ممن خدم العلم بخلص الله وجعلنا بنبيه يوم القيامة في دار المقامة والكرامة انه على ما يشاء قد يروى بالاجابة جدير وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومحبيه وسلم

كتبه

العبد أبو بكر بن عبد الرحمن بن شهاب الدين ساعده الله آمين

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه (أما بعد) فقد رأيت أكثر هذا الكتاب فوجدته موافقا للحق والصواب معينا لأهل العلم ومفيدا للطلاب وهو على مذهب الشافعية مرتب وكفاه فصلا مدح العلامة شيخنا وحبيبنا السيد أبي بكر بن عبد الرحمن بن شهاب أدام الله ظله على رؤس الطالبين لانه من أهل البيت وهو أدري بما فيه وأنا العاصي والجهول لأعلم الفاعل من المقعول اللهم علما وزدنا علما ووفقنا للعمل

كتبه

المولوى السيد محمد عمر الحسينى القادري الحنبلى كان الله له

بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) حمد الله الذي جعل الدين هو الاسلام
ونعم مكارم الاخلاق بيعة محمد عليه وعلى آله ومحبيه الصلاة والسلام
فأقول اني تصفحت هذا الكتاب تصفح مختار للابواب ومنتهقد ومفتقد
ومنسلق ومنعمق فوجدته فوق الكفاية ومن بعد الغاية مع سهولة
ايضاحه وسلاسة راحه وعذوبة ابراده وظهور مراده يسبق الذهن
الى آخر عبارته اذا ابتداء بل مع اشارته فهو اللذيذ الشهى والسائق الهني
ولعمري اني لم أر أسهل من هذا البيان ولا أتور من شمس هذا العيان
شكر الله سعي مقربه ومرتبه وأسعده في الدارين وحفظه من الحسد
والعين آمين

١٨ ربيع الثاني سنة ١٣٣٦ هجرية محمد طيب بن الفاضل
الشيخ محمد صالح بن عبد الله
كاتب المكي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فقد رأيت وسمعت
هذه النقر بظاات فوجدتها كلها صحيحة صريحة بحجة يجب الاعتماد عليها
والاستناد اليها جزى الله تعالى مقرظها أجمعين خير الجزاء يوه الحساب
والجزاء آمين يارب العالمين يا الله وكتبه

العبد المشتاق الى رحمة ربه الرحمن الصمد أبو عطاء حسن الزمان
محمد كان الله تعالى له في الدين والدنيا والاخرى آمين يا الله

﴿ محمد خير المين ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا
محمد وآله وأصحابه أجمعين (أما بعد) فاني قد رأيت مواضع من هذا
الكتاب فوجدتها تذكرة للطلاب وقبصرة لاولي الالباب حيث يذكر

السؤال الذي هو مصنف العلم وبصير بالجواب ولله در المصنف حيث أبدع
هذه الطريقة الانيقة فاصاب جزاء الله الوهاب عاجلا وآجلا يوم الحساب
كتبه
محمد انوار الله عفا الله عنه

﴿محمد منصور على عني عنه﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب الارباب والصلاة على أفضل من أوتي
الحكمة وفصل الخطاب وعلى آله وأصحابه معادن المنح وفاتحي الابواب
وبعد فاني تأملت بعض هذا الكتاب فوجدته محمدا ودرا ثميننا مليحا
فلاريب فيه ولا رتباب شكر الله سعي مؤلفه لقد سهل المسائل فيه تسهيلا
ورتب الفصول وفصل الابواب تفصيلا وما توفيقى الابالة عليه نقس
واليه مآب
كتبه

العبدا الضعيف نعيم
مير عبد الكريم العادي
شعبان سنة ١٣٢٦ هجرية
عني عنه

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله الخلاق العليم والرؤف الكريم والصلاة
والسلام على نبيه المختار وآله وأصحابه الابرار وأنصاره خير أنصار وعلى
متبعهم باحسان الى يوم القرار (أما بعد) فاني قد وقفت على كتاب
الدرا ثمين في أصول الشريعة وفروع الدين على معة قد الاشعري
ومذهب الامام الشافعي رحمه الله العلامة المحقق سالم بن صالح باحطاب
ورتبته في كل باب على السؤال والجواب فأتى في كل مقام بنفاثته وزف
للطالبيين عرائسه ذلل الصعاب وأزاح عن مشكلات المطالبي الحجاب
فأبرزها مسفرة ضاحكة مستبشرة ولقد دل هذا الكتاب على ان المؤلف

البس الطولي في علمي المعقول والمنقول وأنه قد حاز الحظ الاوفر مما تتناول
اليه أعناق الفحول وبالجملة فهذا الكتاب قد حوى من المذهب المشار اليه
الباب والخلاصة والصواب وأنه لفصل الخطاب ومثل ذلك فليعمل العاملون
وسببهم ان ربك رب العزة عما يصفون وآخودعونا ان الحمد لله رب العالمين
قاله وأملاه

صالح بن غالب سيف نف ازجنتك حفيد سلطان
حضر موت عوض بن عمر القعيطي اليافي

يقول راجي غفران المساوي رئيس لجنة التصحيح بمطبعة

دار الكتب العربية الكبرى بمصر محمد الزهري القمر اوى

بعد حمد الله ذي الفضل والشكر له على ما أنال والصلاة والسلام على سيدنا
محمد خاتم الانبياء وعلى آله وصحبه ذوى الجدة والاصطفاء فقد تم بحمد الله تعالى
طبع كتاب الدر الثمين في أصول الشريعة وفروع الدين فيما يجب عينا على
المكاتب للعلامة الفاضل والملاذ الكامل الشيخ سالم بن صالح باحطاب
الحضري كان الله له آمين وهو كتاب طابق اسمه مسماه وحاز من الاجادة
فوق التعبير ومنتهاه صاغ مسائل الدين في قوال عصره واتى من الاختراع
ما قرب الصعب بالفاظ دريه بقدير بمؤلفه ان يكون امام هذا الخير العميم
وان يحظى من الله بالفوز العظيم وذلك بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى
بمصر المحمية بجوار سيدي أحمد الدردير قريبان الجامع

الازهر المنبر وذلك في آخر رجب سنة ١٣٢٨

هجريه على صاحبها أزكى

الصلاة وأتم التحية

آمين



﴿ فهرسة كتاب الدرالمختار في أصول الشريعة وفروع الدين ﴾

٤	المقدمة في بيان التكليف وأركانه	٥٢	فصل في بيان الاحسان وأركانه
٧	الباب الاول في بيان دين الاسلام وأركانه	٥٣	فصل في بيان النسبة الواقعة بين أركان الدين
٨	فصل في بيان الاسلام وأركانه		بيان وجوب حفظ الدين وما يتعلق به
٩	فصل في بيان الركن الاول من أركان الاسلام		بيان ان العلوم الشرعية من أى أركان الدين تولدت
١١	شروط الكلمة المدخلة في الاسلام	٦٢	الباب الثانى في الصلاة وما يتعلق بها وما يناسبها
١٣	فصل في بيان ما المراد من بقية أركان الاسلام	٦٣	فصل في الطهارة
١٦	فصل في بيان الايمان وأركانه	٦٥	فصل في الاجتهاد في الطهارة
٢٤	فصل في بيان الركن الاول من أركان الايمان	٦٦	فصل فيما يظهر من الاحيان النجسة بالدباغ وما لا يظهر منها به
٣٩	فصل في بيان الركن الثانى من أركانه		فصل في بيان ما يحصر استعماله من الاواني الطاهرة
٤٠	فصل في بيان الركن الثالث من أركانه	٦٧	فصل في بيان حكم استعمال السواك
٤١	فصل في بيان الركن الرابع من أركانه	٦٨	فصل في فروض الوضوء
٤٥	فصل في بيان الركن الخامس من أركانه	٧٠	فصل في سنن الوضوء
٥١	فصل في بيان الركن السادس من أركانه	٧١	فصل في مكروهات الوضوء
		٧٢	فصل في شروط الوضوء
			فصل في حكم المسح على الخفين
		٧٣	فصل في بيان أسباب الحدث

الاصفر		الصلاة وبيان شر وطوبجوبها	
٧٤	فصل في ذكر ما يحرم بالحدث الاصفر	٩٠	فصل في بيان شروط صحة الصلاة
٧٥	فصل فيما يتنب له الوضوء	٩٢	فصل في بيان كيفية الصلاة
	فصل في الاستنجاء وآداب قاضي الحاجة	٩٧	فصل في بيان السنن المطلوبة في الصلاة
٧٧	فصل في بيان أسباب الحدث الاكبر	٩٩	فصل في بيان سككات الصلاة
٧٨	فصل في بيان فرائض الغسل		فصل في بيان عدد مبطلات الصلاة
	فصل في بيان شروطه ومكرهاته وسننه	١٠٠	فصل في بيان مكر وهاتها
٧٩	فصل في ذكر جملة من الاغسال المسنونة	١٠١	فصل في بيان سترة المصلي
٨٠	فصل في بيان أحكام التيمم		فصل في بيان سجود السهو
٨٢	فصل في بيان النجاسة وازالتها	١٠٤	فصل في سجود التلاوة
٨٤	فصل في بيان الحيض والنفس والاستحاضة وما يناسب ذلك	١٠٥	فصل في سجود الشكر
٨٥	فصل في بيان الصلوات الخمس وما يتبع ذلك	١٠٦	فصل في صلاة النفل
٨٦	فصل في الاجتهاد في الوقت	١٠٨	فصل في أحكام الجماعة في الصلاة وما يناسب ذلك
٨٧	فصل في الصلاة المحرمة من حيث الوقت	١٠٩	فصل في أعذار الجمعة والجماعة
	فصل في الاذان والاقامة	١١٠	فصل في بيان الصلاة التي تلزم فيها نية الجماعة
٨٨	فصل في بيان من تلزمه		فصل في شروط القدوة
		١١٤	فصل في بيان ادراك المسبوق الركعة
			فصل في صفة الائمة المستحبة
		١١٥	فصل في بعض السنن المتعلقة

فصل في شروط وجوب	بالجماعة
زكاة الماشية	١١٦ فصل في قصر الصلاة في السفر
فصل في زكاة الثمار والحبوب	١١٨ فصل في الجمع بين الصلاتين
١٣٦ فصل في مقدار ما يجب في	بالسفر والمطر
ذلك وما يتبعه	١١٩ فصل في صلاة الجمعة وشروط
١٣٧ فصل في زكاة الفطر	وجوبها وانعقادها ومحتها
فصل في النية في الزكاة وفي	وما يتبع ذلك
تجيلها	١٢١ فصل في شأن الجمعة
١٣٨ فصل في قسمة الزكاة على	١٢٢ فصل فيما يترك به الجمعة وما
مستحقها	يتبع ذلك
١٣٩ بيان شروط الآخذ منها من	١٢٣ فصل في كيفية صلاة شدة الخوف
الاصناف الثمانية	١٢٤ فصل في اللباس وما يتبعه
فصل في صدقة التطوع	فصل في صلاة العيدين وما
١٤٠ الباب الرابع في الصيام	يتعلق بها
١٤٢ فصل في سنن الصوم	١٢٦ فصل في صلاة الكسوفين
فصل في بيان كفارة الجماع	فصل في بيان أحكام الاستسقاء
في رمضان	١٢٧ فصل في توابع ما مر
١٤٣ فصل في الفدية الواجبة بدلا	فصل في الجبار
عن الصوم	١٣١ الباب الثالث في الزكاة
فصل في صوم التطوع	فصل في مقدار نصاب الذهب
١٤٤ فصل في الاعتكاف	والفضة
١٤٥ الباب الخامس في الحج والعمرة	١٣٣ فصل في زكاة التجارة
شروط الاستطاعة وأقسامها	فصل في مقدار نصاب النعم
١٤٧ فصل في مواقيت الحج	وما يجب اخراجه عن ذلك
والعمرة	١٣٥ فصل في بعض ما يتعلق بما مر

فصل في بيان أحكام الاحرام باقسامه والفوات	١٥٨	فصل في بيان أركان الحج والعمرة	١٥٩
فصل في أنواع النساء الواجبة في الاحرام	١٥٩	فصل في بيان الاحرام	١٥٩
فصل في زبارة فبه رسول الله صلى الله عليه وسلم	١٦١	فصل في سائر تتعلق بالاحرام	١٥٩
فصل في بيان أحكام مسك الاجدر فيها يتعلق التاحير	١٦٢	فصل في واجبات الطواف وسننه	١٥٩
وما ياسب ذلك		فصل في واجبات السعي	١٥٩
فصل في الانعمية	١٦٥	وبعض سننه	١٥٩
فصل في العقيقة	١٦٦	فصل في الوقوف بمرقة	١٥٩
فصل في محرمات شعاق	١٦٧	وما يذكر معه	١٥٩
بالشعر وما يذكر معها		فصل في الخلق	١٥٩
الخاتمة في ذكر من	١٦٧	فصل في واجبات الحج والعمرة	١٥٩
معادي التصوف		فصل في سائر تتعلق بالذمت	١٥٩
مسئلة كلامية حاسية	١٦٩	والرمي وشروطه وما يسمع ذلك	١٥٩
بيان ماهو الكسب	١٧٢	فصل في بيان التخلل من الحج والعمرة	١٥٩
بيان المسكاف بهر اثنى	١٧٤	فصل في بيان أوجه اداء المسكين	١٥٩
المصدرى أم المعنى الحاصل		فصل في بيان محرمات الاحرام وما يذكر معها	١٥٩
بالمصدر		فصل في بيان حكم من ترك	١٥٧
بيان ما لا افضل من الوكيل		ركنا من أركان الحج	١٥٧
والا ككتاب		أو العمرة وما يناسب ذلك	١٥٧
بين مكاتباته بيان اعين	١٧٥		
للانسان			

فهي من شرائط الواقعة في كتاب الدرر السنية. ذكر الألفاظ التي ما نارت

دعوى	مطهر	خطا	دعوى
٠٠٧	٠٨	تقوه	مقوه
٠٠٧	٢١	انماطه	المناطه
٠١٩	١٦	مطالبتها	مطالبتهما
٠٢٢	١١	تتطاع	شرط
٠٢٠	٠٩	الكشاف	انكشاف
٠٢٤	٠١	الرسال	الرسول
٠٤٥	٠٥	الاجمالا	الاجمال
٠٤٦	٠١	نيل المكمل	ميل اي ميل المكمل
٠٤٨	١١٧	جهينة	له جهينة
٠٥٠	٠٨	الهنا	الهنا، وه
٠٥١	٢٣٣	حيزها	من حيزها
٠٥٢	١٠	يشغيني	يشغين
٠٥٥	١٥	بينها	بينهما
٠٦٠	٠٣	مقامه	مقامه
٠٦٥	٠١	يشربه	يتشربه
٠٦٧	٠١	الرملي	الرملي
٠٨١	٠٣	لديقرن	لديقرن
٠٨٨	٠٤	وسن	ويسن
٠٩٠	٢٣	المسافرة	المسافر
٠٩٧	٢	منها	منهما
١٠٣	٢٢	وزيادة	او زيادة
١٠٣	٢٢	لها	لها
	٢٠	بيوت	بيوت
٠٦١	١١	وارتد	وارتد

صفحة	سطر	خطا	صواب
١٠٦	١٤	امؤكددة	المؤكددة
١٠٩	١٠	تسلم	يسلم
١١١	١٠	لم يقف	يقف
١١٥	١٥	و بعده	وما بعده
١١٨	٠٨	باسفر	بالسفر
١٢٥	٠١	الاسرار	الاسراع
١٣٠	١١	الاسلام	السلام
١٣١	١٣	ما يجب	من يجب
١٣٢	٠١	ثلاث	ثلاثه
١٣٢	٠٥	الحال	الحالة
١٣٢	٠٨	من لغش	من الغش
١٣٦	٠٦	عشرة	عشر
١٤٥	٢٢	بعدد	بعد
١٤٦	٢٣	اركوب	المركوب
١٤٩	١٥	حجة	حجا
١٥٠	١٠	يتمم	يتم
١٥١	٢١	دهابابه	دهابه
١٥٢	١٦	مجنون	مجنونا
١٦١	٠٥	الفطر	الفطره
١٦٥	١٥	تمة	تمت
١٧٦	٢٠	واحد أو عشرين	واحد وعشرون
١٨٠	٠٦	بن ارجنك	نوار جنتك
ورما ثار بعض منها في بعض النسخ ولم يثر في غيره			
كما لا يخفى على القارئ انتهى مؤلف ..			
طبع هذا المجلد في المطبعة الفيضيه			

